

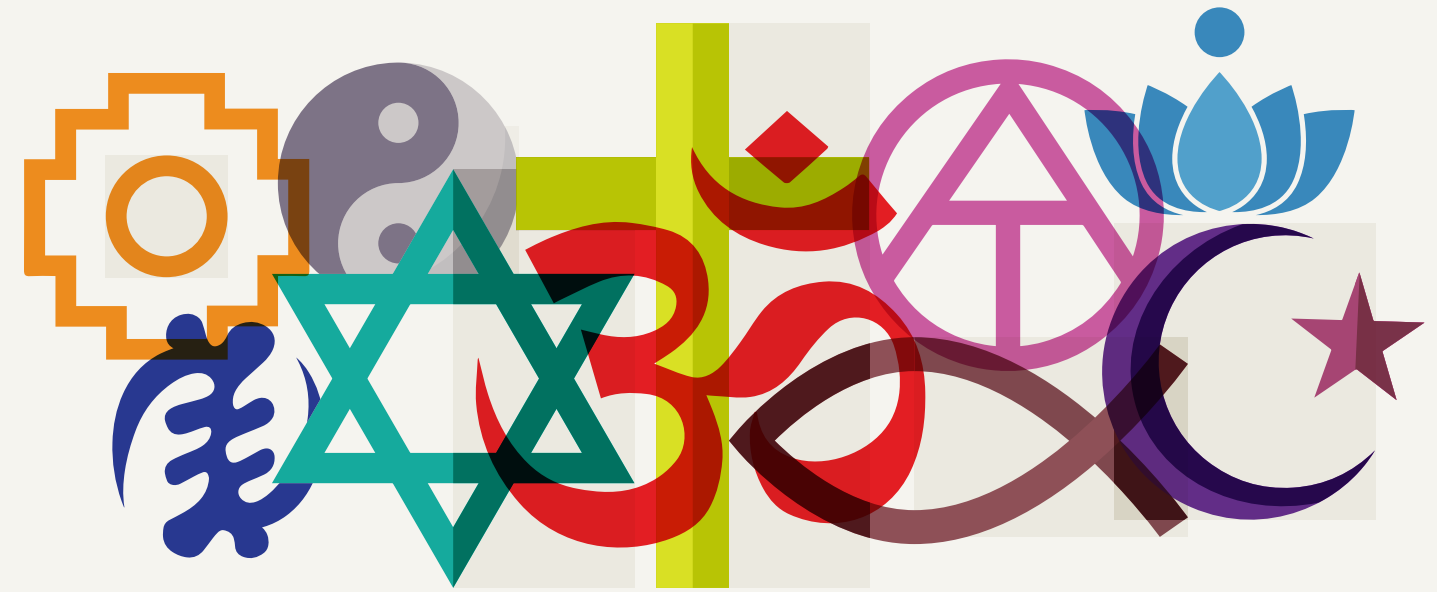
Diversidad religiosa valores y participación política en Colombia

Aunque a lo largo del siglo XX, Colombia fue definida por su fidelidad a la tradición católica, en las últimas décadas la Iglesia católica ha sufrido una deserción masiva y constante de fieles que alimentan un nuevo paisaje religioso más plural. Esta transformación religiosa ha tenido profundas repercusiones culturales y políticas que se pueden observar en todos los sectores sociales y en todas las regiones del país. Sin embargo, es difícil dimensionar este proceso de cambio y sus implicaciones en la medida en que es escasa la información cuantitativa que dé cuenta del actual panorama religioso nacional.

Considerando la importancia de proveer información que permita comprender el cambio religioso a nivel nacional y territorial, así como su relación con variables demográficas, posiciones morales y preferencias políticas, en el segundo semestre de 2019 se llevó a cabo la Encuesta Nacional de Diversidad Religiosa. Ésta consultó la opinión de 11.034 ciudadanos colombianos mayores de 18 años, de todos los estratos socioeconómicos y de todos los departamentos del país. En el presente libro se exponen los resultados de esta encuesta en la forma de una infografía enriquecida con breves textos aclaratorios. Su objetivo es suministrar datos cuantitativos que ayuden a subsanar el vacío de información y aportar nuevos elementos para la comprensión del cambio religioso en Colombia y de sus múltiples repercusiones.



Diversidad religiosa, valores y participación política en Colombia



Diversidad religiosa, valores y participación política en Colombia

Resultados de la encuesta nacional sobre diversidad religiosa 2019

William Mauricio Beltrán
Sonia Patricia Larotta Silva



Diversidad religiosa, valores y participación política **en Colombia**



Diversidad religiosa, valores y participación política en Colombia

Resultados de la encuesta nacional sobre diversidad religiosa 2019

William Mauricio Beltrán
Sonia Patricia Larotta Silva



Beltrán, William Mauricio
Larotta, Sonia

Diversidad religiosa, valores y participación política en Colombia.
Resultados de la encuesta nacional sobre diversidad religiosa 2019.

Act Iglesia Sueca, World Vision, Comisión Intereclesial de Justicia y Paz, Universidad Nacional de Colombia, 2020

272 p.; 21 x 21 cm
ISBN libro impreso 978-958-58062-8-3
ISBN libro digital 978-958-58062-9-0
Sociología de la religión, pluralización religiosa, valores, política, género, Colombia

• •

ISBN libro impreso 978-958-58062-8-3
ISBN libro digital 978-958-58062-9-0

Primera edición, 2020

© Act Iglesia Sueca
© Comisión Intereclesial de Justicia y Paz
© World Vision - Colombia

© 2020, Universidad Nacional de Colombia — Sede Bogotá,
Facultad de Ciencias Humanas, Departamento de Sociología
Edificio 205, Orlando Fals Borda, oficina 225
Bogotá, Colombia

Diseño de portada y maquetación: Manuel Villalobos — villalobosarboleda@gmail.com
Impresión: Gráficas Europa Ltda.

Se prohíbe la reproducción total o parcial de esta obra, sea cual fuere el medio,
sin la anuencia por escrito de los titulares de los derechos.

Impreso en Bogotá D.C. — Printed in Bogota

DIVERSIDAD RELIGIOSA, VALORES Y PARTICIPACIÓN POLÍTICA EN COLOMBIA
Resultados de la Encuesta Nacional sobre Diversidad Religiosa 2019

DIRECCIÓN DE LA INVESTIGACIÓN

William Mauricio Beltrán
Sonia Larotta Silva

EQUIPO ASESOR

Andrés Alba
P. Alberto Franco
Tatiana Gomes-Casseres
Viviana Machuca
Jeferson Rodríguez

ASISTENTES DE INVESTIGACIÓN

Julián Ernesto Cely
Lorena Peña

EQUIPO ADMINISTRATIVO

Yohana López
Nelson Rojas
Danilo Rueda
Willy Ugarte

CORRECCIÓN DE ESTILO

Camilo Baquero

DIAGRAMACIÓN & DISEÑO DE PORTADA

Manuel Villalobos Arboleda

CONTENIDO

AGRADECIMIENTOS	12
INTRODUCCIÓN	13
CAPÍTULO 1 DIVERSIDAD RELIGIOSA EN COLOMBIA	18
Identidad religiosa	19
Identidad religiosa entre hombres, mujeres y personas LGBTIQ	21
Identidad religiosa de jóvenes, adultos y personas mayores	22
Identidad religiosa y nivel educativo	22
Identidad religiosa y nivel socioeconómico	23
Identidad religiosa en las regiones del país	24
Identidad religiosa en Bogotá, Medellín y Cali	28
Migración religiosa	29
Importancia subjetiva de la religión	33
Importancia de la religión para hombres, mujeres y personas LGBTIQ	34
Importancia de la religión para jóvenes, adultos y personas mayores	35
Importancia de la religión y nivel educativo	35
Importancia de la religión y nivel socioeconómico	36
Importancia de la religión e identidad religiosa	37
Importancia de la religión en las regiones colombianas	37
Algunas conclusiones sobre la diversidad religiosa en Colombia	38
CAPÍTULO 2 CREENCIAS EN COLOMBIA	43
La existencia de Dios	43

La salvación del alma	51
El cielo como destino en el más allá	55
El infierno como destino en el más allá	58
La actualidad de los milagros	62
La existencia de espíritus	65
Las predicciones del horóscopo	68
La creación	72
La evolución del universo	75
La evolución darwiniana	78
Algunas conclusiones sobre las creencias de los colombianos	81
CAPÍTULO 3 PRÁCTICAS RELIGIOSAS EN COLOMBIA	86
Participación en comunidades religiosas locales	86
Frecuencia de asistencia a cultos o misas	91
La lectura de la biblia entre los cristianos	100
Algunas prácticas religiosas de los católicos	102
El sacramento de la comunión	103
El sacramento de la confesión	105
Algunas prácticas religiosas de los cristianos no católicos	107
Cultos de sanidad y milagros	107
El don de hablar en leguas (glosolalia)	108
Los ritos de los pactos o de las siembras	110
Algunas prácticas religiosas no cristianas	111
Uso de servicios de brujos o hechiceros	111

Uso de servicios de chamanes indígenas	114
Práctica de yoga	117
Práctica de meditación no cristiana	120
Algunas conclusiones sobre las prácticas religiosas de los colombianos	124
CAPÍTULO 4 VALORES, POSICIONES MORALES Y DE GÉNERO	128
La despenalización del aborto	128
La legalización de la eutanasia	132
El uso de vacunas	136
Posiciones frente a temas de diversidad sexual	139
Matrimonio entre parejas del mismo sexo	140
Adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo	144
Sobre la supuesta homosexualización de los niños y de las niñas	148
Sobre la supuesta relación entre homosexualidad y enfermedad	151
Sobre la supuesta relación entre homosexualidad y posesión demoniaca	155
Respeto hacia la población LGBTIQ	159
Posición frente a temas de sexualidad y reproducción	162
La educación sexual en los colegios	162
La finalidad de las relaciones sexuales	165
Abolición del celibato para los sacerdotes de la Iglesia católica	168
Posiciones frente a la familia y los roles de género	172
Sobre cómo formalizar una unión conyugal	172
La familia patriarcal	178
Sobre la llamada “familia óptima”	181
Roles de género y labores domésticas	184

Roles de género y condiciones laborales	188
Liderazgo religioso de la mujer	192
Algunas conclusiones sobre los valores y las posiciones morales de los colombianos	196
CAPÍTULO 5 PERCEPCIONES Y ACTITUDES SOBRE RELIGIÓN Y POLÍTICA	201
Percepciones sobre el poder de las instituciones religiosas	201
Percepciones sobre los beneficios que las instituciones religiosas reciben del Estado	205
Percepciones sobre la participación de las instituciones religiosas en política electoral	208
Percepciones sobre la participación de los líderes religiosos en política electoral	211
Frecuencia de votación	214
Afinidad con partidos políticos	216
Afinidad con partidos políticos y posiciones morales y de género	222
Participación en las elecciones presidenciales de 2018	226
Plebiscito por la paz de 2016, valores e identidad religiosa	230
Participación en el plebiscito por la paz, creencias y prácticas religiosas	235
Participación en el plebiscito por la paz y posiciones morales y de género	238
Afinidad con partidos políticos de los votantes del plebiscito por la paz	244
Motivos para votar por el NO en el plebiscito por la paz de 2016	245
Algunas conclusiones sobre religión y participación política	248
REFERENCIAS	254
Anexo 1: Ficha técnica	260
Anexo 2. Número de encuestas según región y según departamento	263
Sobre los autores	265
Sobre las entidades financiadoras	267

AGRADECIMIENTOS

Expresamos nuestro agradecimiento a **Act Iglesia Sueca, World Vision** y a la **Universidad Nacional de Colombia**, entidades que financiaron esta investigación. Agradecemos a la **Comisión Intereclesial de Justicia y Paz** por el apoyo continuo en la ejecución de los recursos de la investigación.

También expresamos nuestra gratitud a Andrés Alba, Viviana Machuca, Verdiana García, Jefferson Rodríguez, Alberto Franco, Doris Pérez, Lorena Peña, Julián Ernesto Cely, Jorge Guzmán, Claudia Mejía, Beatriz Quintero, Laura Campos y Tatiana Gomes-Casseres por sus aportes y compromiso con este proyecto. De la misma manera, extendemos este agradecimiento a todas las personas que han sido partícipes y colaboradores en el desarrollo de esta investigación en sus diferentes fases.

-
-
-

INTRODUCCIÓN

Al igual que otros países de América Latina, Colombia vive un acelerado proceso de transformación religiosa. Aunque a lo largo del siglo XX el país se caracterizó por su fidelidad a la tradición católica, en las últimas décadas la Iglesia católica ha experimentado una desertión masiva y constante de fieles que alimentan un nuevo paisaje religioso más plural. Esta transformación ha tenido profundas repercusiones culturales y políticas que se pueden observar en todos los sectores sociales y en todas las regiones del país. Puesto que no hay cifras oficiales que den cuenta de este proceso, la caracterización de esta transformación religiosa y social —desde una perspectiva cuantitativa— resulta una empresa compleja. El dato censal más reciente sobre la composición religiosa que hemos podido rastrear se remonta a 1938 (De Roux, 1983): en ese momento el 99% de los colombianos se identificaban como católicos.

Encuestas recientes, como las de Pew Research Center (2014), Cifras y Conceptos (2017) y Latinobarómetro (2018), han realizado indagaciones respecto de la diversidad religiosa y han producido cifras que describen el panorama actual en Colombia. Sin embargo, los datos que estas pesquisas ofrecen son generales para el nivel nacional y no permiten relacionar la diversidad religiosa con variables demográficas (como edad, sexo, nivel educativo), regionales o de identidad política.

Al respecto, las investigaciones de Beltrán (2012; 2013), en las que presenta los resultados de una encuesta realizada en 2010, constituyen las iniciativas que, con mayor detalle, han medido la diversidad religiosa en Colombia. No obstante, sólo presentan una cobertura geográfica restringida a las principales ciudades del país (Bogotá, Medellín, Cali y Barranquilla), algunas ciudades intermedias (Bucaramanga, Barrancabermeja y Maicao) y la región rural del Urabá.

Considerando la importancia de proveer información que permita comprender el cambio religioso en los ámbitos nacional y territorial, así como su relación con variables demográficas y preferencias políticas electorales, la presente investigación busca subsanar el vacío de información señalado previamente. Para este propósito, se presentan aquí los resultados de la **Encuesta Nacional de Diversidad Religiosa** (en adelante ENDR 2019) que se llevó a cabo en el segundo semestre de 2019 y consultó la opinión de 11.034 ciudadanos y ciudadanas colombianos mayores de 18 años, de todos los estratos socioeconómicos y de todos los departamentos del país.¹ Gracias a esta encuesta podemos ofrecer aquí datos sobre el estado actual de la diversidad religiosa en cada región de Colombia y mostrar relaciones entre las creencias religiosas, las variables demográficas, las posiciones morales y las preferencias políticas de la población colombiana.

¹ Para más detalles sobre la encuesta y el proceso de recolección de datos ver los Anexos 1 (ficha técnica de la encuesta) y 2 (encuestas por región y departamento).

Durante el proceso de recolección de datos se presentaron algunas dificultades. Entre éstas se destacan las relacionadas con la coyuntura política —en la medida en que la encuesta incluyó preguntas sobre identidad política y comportamiento electoral— y con el proceso de recolección de la información —el cual coincidió con las elecciones regionales, municipales y locales de 2019, y, como es frecuente en Colombia, estuvo marcado por una fuerte polarización de la ciudadanía—; adicionalmente, un buen número de los consultados se negaron a responder la encuesta argumentando que esta tenía intereses políticos proselitistas. Por otro lado, en algunas regiones con presencia de grupos armados irregulares, algunas personas se negaron a responder la encuesta argumentando razones de seguridad, ya que consideraban riesgoso expresar públicamente sus posiciones políticas. También, para garantizar la seguridad de los encuestadores, así como por limitaciones presupuestales, la encuesta se aplicó principalmente en zonas urbanas,² especialmente en las capitales de los departamentos.

Por otro lado, son inevitables ciertas dificultades cuando se intenta medir el cambio religioso por medio de una encuesta que se basa en la *autoidentificación religiosa* de los/as ciudadanos/as. En este sentido es importante precisar que, para los/as encuestados/as, su identidad religiosa depende de sus propias creencias y de las definiciones que usan de manera corriente en la vida cotidiana. Estas definiciones no siempre coinciden con las definiciones teóricas que hacen los estudiosos de la religión. Por ejemplo, desde un punto de vista teórico, un ateo es aquel que no cree en Dios o que está convencido de que Dios no existe. Sin embargo, en la ENDR 2019, alrededor del 40% de quienes se identificaron como ateos prefirieron definir su posición frente a la creencia en Dios por medio del enunciado: “la existencia de Dios no es asunto importante para mí”. Sólo la mitad de los ateos afirmó “estar convencido de que Dios no existe”.

Otro problema de la autoidentificación religiosa se presentó en el caso de los evangélicos y pentecostales, pues en Colombia, la gran mayoría no se identifican como tales. De hecho, por razones históricas, tanto la identidad evangélica como la pentecostal se asocian con estigmas que desacreditan a sus portadores.³ Por esta razón, la gran mayoría de evangélicos y pentecostales colombianos se identifican simplemente como *cristianos* y no precisan la corriente del cristianismo con la que se identifican. Por esta misma razón es muy difícil distinguir con precisión a los evangélicos de los evangélicos pentecostales. Así, en aras de la rigurosidad y para evitar imprecisiones, fue necesario formular preguntas de validación para recategorizar a aquellos que se identificaron sólo como cristianos. Particularmente, se les preguntó a cuál iglesia o denominación pertenecen.

Si bien se puede afirmar que en Colombia el movimiento evangélico y pentecostal hace parte del protestantismo, la inmensa mayoría de los evangélicos y pentecostales no se reconocen como *protestantes*.

De hecho, la identidad protestante también carga con estigmas desacreditadores desde tiempos de la Colonia y, por lo general, quienes se identifican como protestantes hacen parte de alguna de las denominaciones protestantes históricas, como las Iglesias presbiteriana, luterana y menonita, todas ellas muy pequeñas en términos demográficos. Por otro lado, en Colombia, las denominaciones y asociaciones protestantes no reconocen a los adventistas como protestantes. Por esta razón, en la presentación de los resultados hemos decidido diferenciar a los adventistas de los demás protestantes. Por último, en la presentación de los datos se mantienen diferenciados los testigos de Jehová, pues no hacen parte de ninguna de las grandes corrientes del cristianismo.

Dicho esto, algunos términos y expresiones que se usan a lo largo del texto deben ser definidos para evitar equívocos:

- El término ‘*cristianos*’ se usa para agrupar a los fieles de todas las corrientes y denominaciones, incluidos católicos, protestantes, evangélicos, pentecostales, adventistas y testigos de Jehová.
- La expresión ‘*diversidad protestante*’ se usa para agrupar a protestantes, evangélicos, pentecostales y adventistas.
- La expresión ‘*minorías cristianas*’ se usa para agrupar a protestantes, evangélicos, pentecostales, adventistas y testigos de Jehová.

Este documento presenta los resultados de la ENDR 2019 bajo la forma de una infografía enriquecida con breves textos aclaratorios. Además, al final de cada capítulo se incluyeron unas breves conclusiones en las que se resaltan y analizan algunos de los hallazgos que consideramos más llamativos. El libro se organiza alrededor de cinco capítulos: el primero ofrece un panorama general de la diversidad religiosa en Colombia.

El segundo capítulo se concentra en las creencias de los colombianos; en este, aunque predomina la descripción de las creencias religiosas, se presentan también datos sobre algunas creencias que pueden ser denominadas como *seculares*. Por ejemplo, se intenta observar si la confianza en la teoría de la evolución de Darwin ha desplazado en alguna medida a la creencia en el relato judeocristiano de la creación.

El tercer capítulo se ocupa de las prácticas religiosas de los colombianos; si bien la mayor parte de la información en este apartado se relaciona con prácticas religiosas cristianas, también se indagó por prácticas provenientes de otras tradiciones religiosas, como por ejemplo la práctica de yoga y de meditación trascendental.

² Es pertinente señalar que, de acuerdo con cifras del Censo Nacional de Población y Vivienda 2018, más del 77% de la población colombiana se concentra en áreas urbanas (DANE, 2018).

³ Para ampliar cómo se entienden aquí los términos ‘estigma’ y ‘desacreditación social’ ver Goffman, 2003.

El cuarto capítulo presenta algunas de las posiciones éticas y morales de los colombianos, especialmente aquellas que se relacionan con asuntos de primer orden en la agenda pública, por ejemplo, el reconocimiento de la igualdad de las mujeres y de los derechos la población LGBTIQ,⁴ la legalización de la eutanasia voluntaria y la despenalización del aborto.

El quinto capítulo está dividido en dos partes. La primera muestra algunas percepciones de los/as ciudadanos/as en asuntos en los que es evidente la relación entre religión y política. Por ejemplo, las percepciones sobre el poder de las instituciones religiosas o los beneficios que estas reciben del Estado. La segunda parte se dedica a dar cuenta del comportamiento electoral de los colombianos y sus preferencias políticas. Para medir este último aspecto, se incluyeron preguntas relacionadas con el comportamiento electoral en la primera vuelta de las elecciones presidenciales de 2018 y en el plebiscito por la paz de 2016.

En cada capítulo se presentan los datos relativos a las identidades religiosas de los/as ciudadanos/as, así como respecto de las principales variables demográficas (sexo, edad, nivel educativo), socioeconómicas y regionales.

La ENDR 2019 fue posible gracias a la financiación y el apoyo de Act Iglesia Sueca, World Vision, la Comisión Intereclesial de Justicia y Paz y la Universidad Nacional de Colombia, a quienes reiteramos nuestra gratitud por su compromiso con este proyecto.

• • •

⁴ El término ‘LGBTIQ’ está formado por las iniciales de las palabras lesbiana, gay, bisexual, transgénero, transexual, travesti, intersexual y *queer*. Ocasionalmente se añade el símbolo + para incluir aquellos colectivos no representados en la sigla.



CAPÍTULO I



CAPÍTULO I

DIVERSIDAD RELIGIOSA EN COLOMBIA

Para identificar la diversidad religiosa, la encuesta planteó la siguiente pregunta:

*{Con respecto a sus creencias religiosas, ¿usted se considera:
/ católico__ / evangélico__ / pentecostal__ / protestante__ / adventista__
/ cristiano (no católico)__ / testigo de Jehová__ / mormón__ / ateo__ / agnóstico__ / judío__ /
musulmán__ / budista__ / hinduista__ / creyente pero no afiliado a ninguna religión__
/ No sabe-No responde__ / otro (¿cuál?)__?}*

La repuesta permitió determinar la filiación religiosa de las personas según la forma como se autodenominan y establecer cómo se identifican los hombres, las mujeres, las personas de la población LGBTIQ, los jóvenes, los adultos y las personas mayores; así mismo, hizo posible establecer relaciones entre la identidad religiosa y los niveles educativo y socioeconómico de la población y la región del país donde se habita.

El análisis de la diversidad religiosa también contempló dos condiciones claves para su comprensión, a saber: la migración religiosa (o cambio de religión) y la importancia de la religión en la vida de las personas. Para ello, la encuesta formuló las siguientes preguntas:

{¿Se ha cambiado de religión? o ¿abandonó una religión en el caso de ser ateo o agnóstico?}

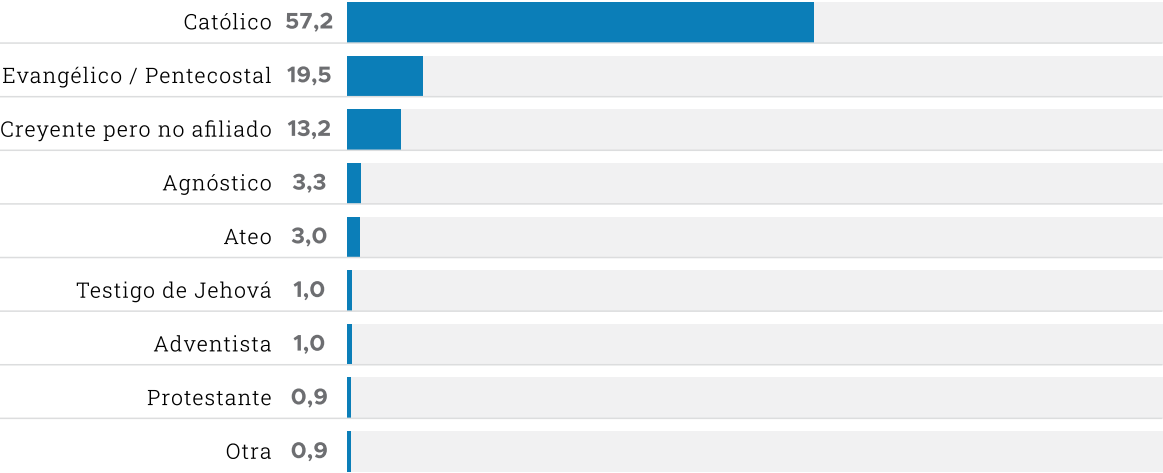
{¿Cuál fue su religión anterior? dirigida a quienes afirmaron haber cambiado de religión}

{¿Qué tan importante es la religión en su vida?}

Identidad religiosa

Los resultados indican que en Colombia el catolicismo se mantiene como la religión predominante. Aproximadamente, seis de cada diez encuestados se identificaron como católicos, dos de cada diez se reconocieron como evangélicos/pentecostales, uno de cada diez señaló ser creyente pero no estar afiliado a una religión, y uno de cada veinte se reconoció como agnóstico o ateo (Gráfica 1).

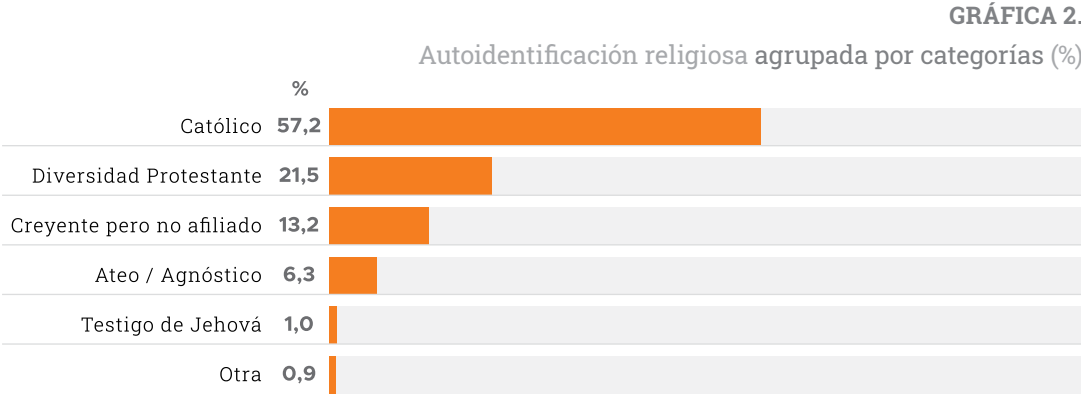
GRÁFICA 1.
Autoidentificación religiosa de los colombianos (%)



FUENTE: ENDR 2019

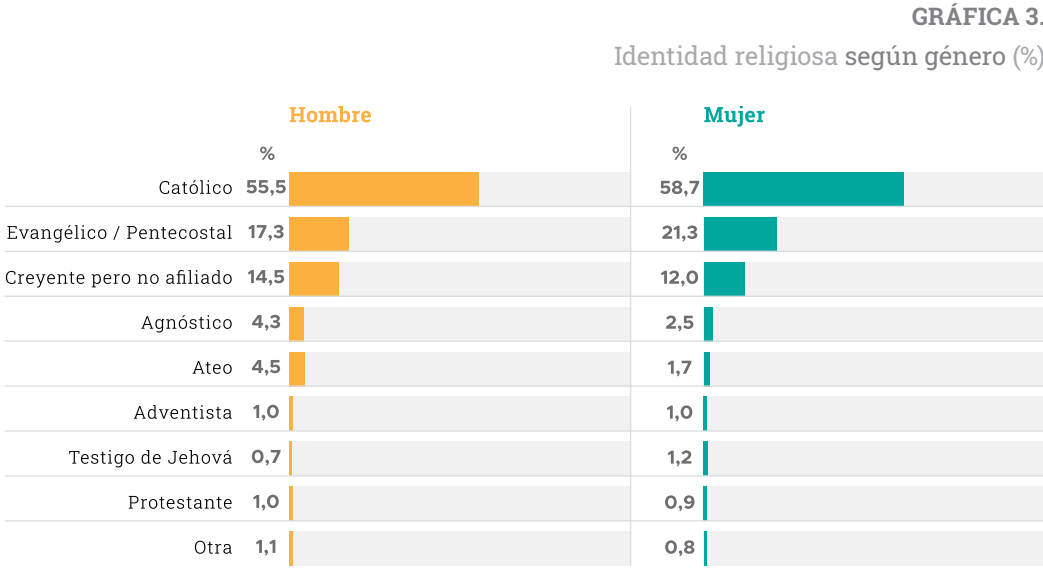
La categoría 'Otra' incluye a quienes se identifican como judíos, hinduistas, panteístas, budistas, musulmanes, bahaistas, mormones, miembros de la Luz del Mundo y practicantes de 'espiritualidades indígenas', entre otros.

Ahora bien, a efectos de simplificar la comprensión de la autoidentificación religiosa, se generó una categoría denominada ‘diversidad protestante’ en la que se agrupó a quienes se identificaron como evangélicos, pentecostales, protestantes y adventistas. Así mismo, en una nueva categoría conjunta se agregaron a quienes manifestaron ser ateos o agnósticos. El resultado se observa en la Gráfica 2.



FUENTE: ENDR 2019

En adelante, para facilitar la lectura, se hará referencia a este resultado como *identidad religiosa*.

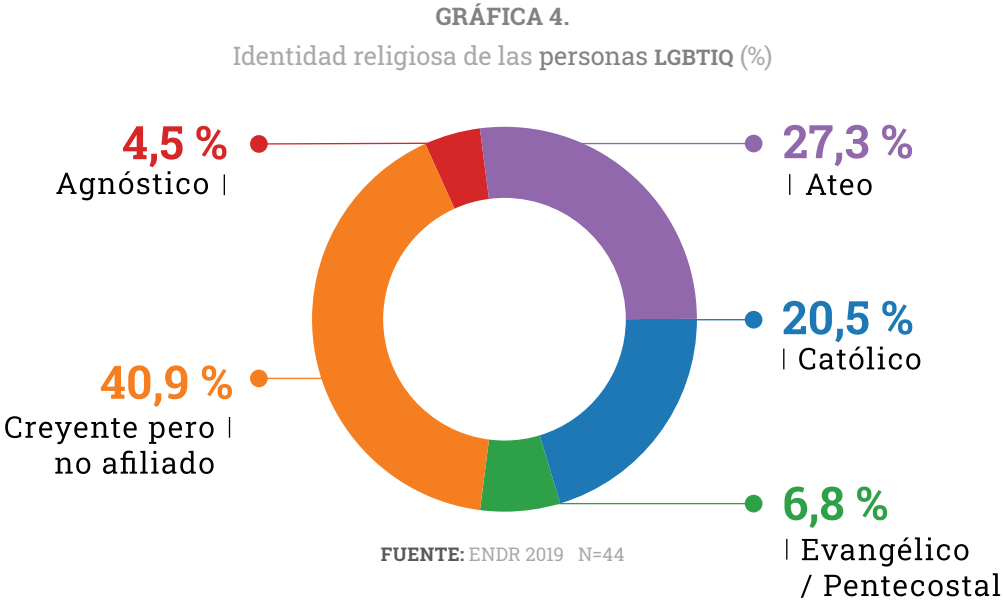


FUENTE: ENDR 2019

Identidad religiosa entre hombres, mujeres y personas LGBTIQ

La identificación con alguna religión es ligeramente mayor en las mujeres que en los hombres; así, en casi todas las religiones la adscripción femenina es mayoritaria. Los hombres, por su parte, tienen una participación porcentual mayor únicamente en los grupos de personas que se identifican como creyentes pero no afiliados, ateos o agnósticos (Gráfica 3). ◀

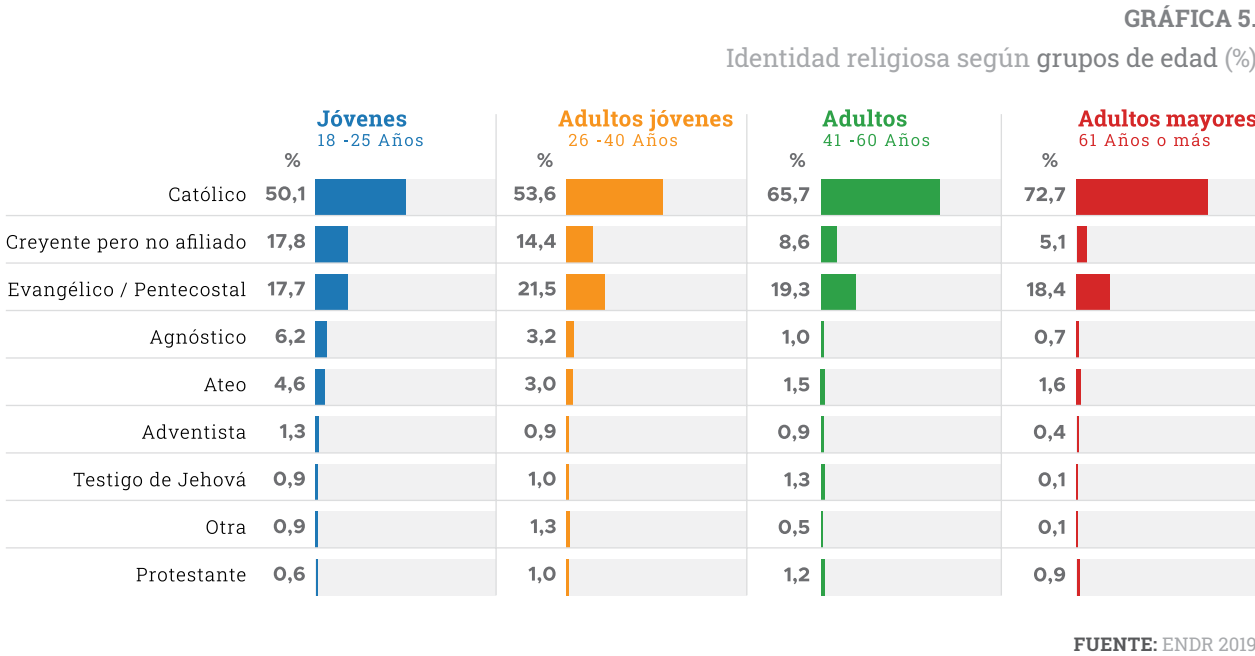
La identidad religiosa de la población LGBTIQ se estableció con base en 44 casos de personas que afirmaron ser lesbianas, gays, bisexuales, trans, intersexuales o *queer*. Si bien este resultado es solamente indicativo, llama la atención el importante aumento del porcentaje de ateos y de creyentes pero no afiliados a una religión en esta población. Sólo dos de cada 10 personas LGBTIQ se identificaron como católicas (Gráfica 4).



Si bien es posible proponer una aproximación sobre las percepciones y prácticas religiosas de la población LGBTIQ frente a las variables abordadas en este estudio, los datos que se presentan para esta población no son concluyentes, ya que la cantidad de personas consultadas no ofrece representatividad estadística.

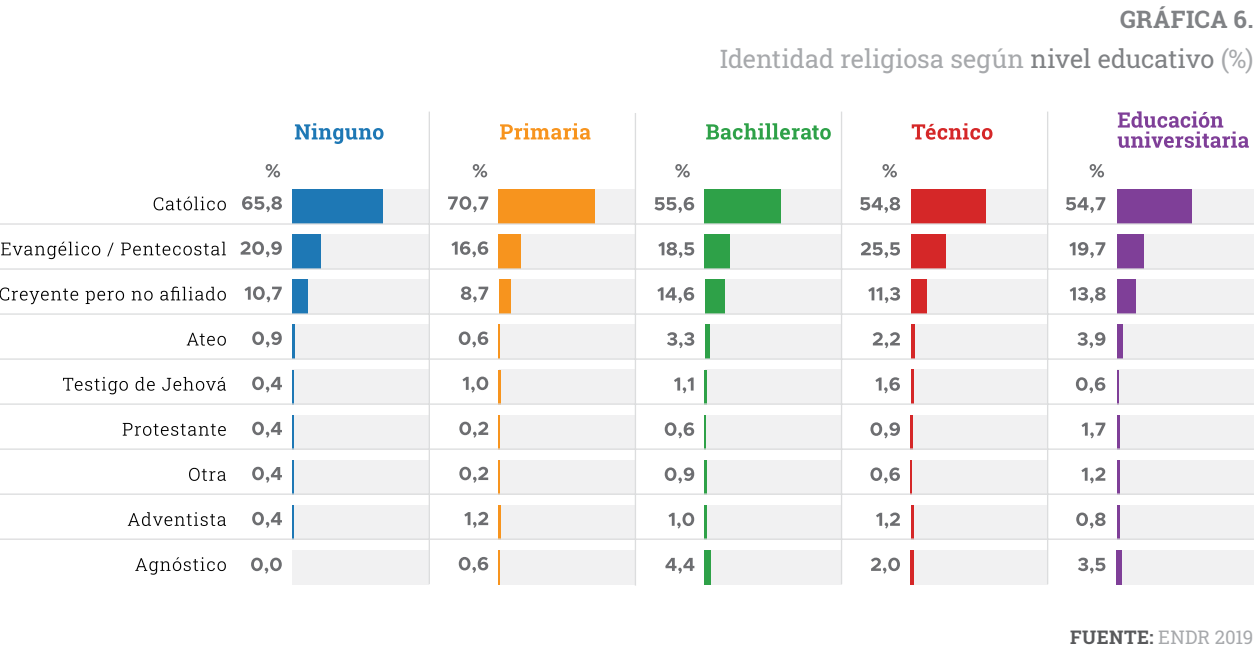
Identidad religiosa de jóvenes, adultos y personas mayores

Para describir los resultados según las diferentes edades, se construyeron cuatro grupos etarios así: jóvenes (personas de 18 a 25 años), adultos jóvenes (de 26 a 40 años), adultos (de 41 a 60 años) y adultos mayores (personas de 61 años y más). El porcentaje de católicos es más alto entre las personas mayores y se reduce gradualmente en los grupos de personas más jóvenes. La proporción de quienes se identifican como creyentes pero no afiliados a una religión se reduce a medida que aumenta la edad. Un comportamiento parecido se evidencia entre ateos, agnósticos y pertenecientes a ‘otras’ religiones. El porcentaje de evangélicos/pentecostales muestra un leve aumento entre adultos jóvenes (Gráfica 5).



Identidad religiosa y nivel educativo

La relación entre la identidad religiosa y el nivel educativo de las personas señala dos tendencias claras: (i) el porcentaje de católicos es mayor entre los/as ciudadanos/as con menor nivel educativo y, (ii) el porcentaje de ateos y agnósticos es más alto entre aquellos que cuentan con mayor nivel educativo (bachillerato completo, técnico o educación universitaria -profesional o de posgrado-). Entre evangélicos/pentecostales y creyentes pero no afiliados a una religión, no se observa una tendencia clara relativa al nivel educativo (Gráfica 6). ►



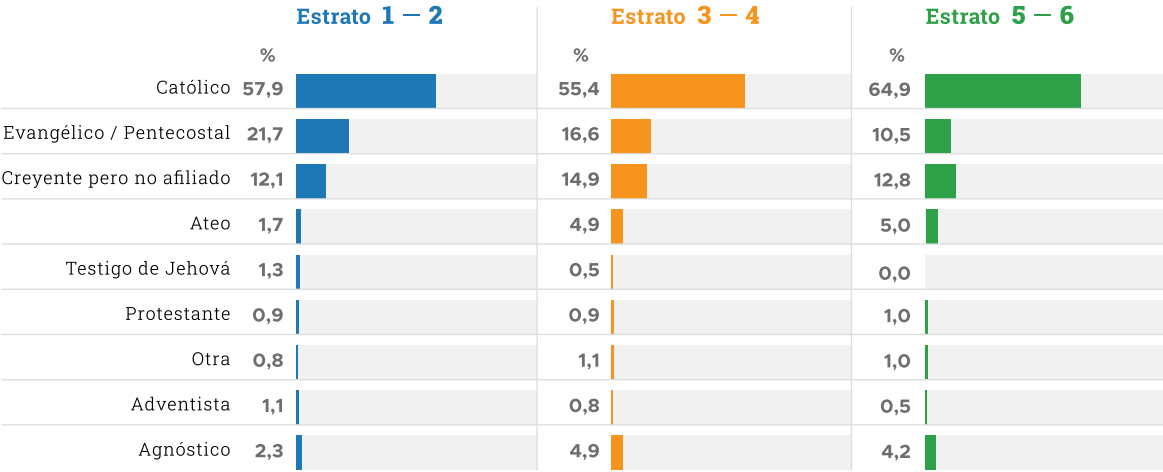
Identidad religiosa y nivel socioeconómico

Con el propósito de ofrecer subsidios en los servicios públicos y otros beneficios sociales, en algunas ciudades colombianas las viviendas han sido clasificadas en un esquema de estratificación según la calidad de sus materiales de construcción y el entorno en que se ubican. En las principales ciudades este esquema incluye seis estratos socioeconómicos. En el estrato uno se ubican las viviendas de menor calidad y, por lo tanto, de menor costo, mientras que en el estrato seis están las construcciones de mayor calidad que, por lo general, están edificadas en los barrios de mayor valorización inmobiliaria.

Dado que la mayoría de los colombianos se niega a suministrar información sobre su patrimonio y sus ingresos en investigaciones de este tipo, es común usar el estrato de las viviendas de los/as ciudadanos/as como un indicador de sus condiciones socioeconómicas. Debe reiterarse, sin embargo, que se trata de un indicador imperfecto porque la estratificación clasifica a las personas según la calidad de la vivienda donde habitan.

Con fines de simplificar la comprensión de las interacciones entre identidad religiosa y nivel socioeconómico, se crearon tres niveles que agrupan los estratos 1-2, 3-4, y 5-6. Así, el porcentaje de católicos es mayor entre las personas que habitan en viviendas de estratos socioeconómicos más altos (5 y 6), mientras que el porcentaje de evangélicos/pentecostales es más alto en los estratos más bajos (1 y 2). El porcentaje de ateos aumenta progresivamente a medida que aumenta el estrato socioeconómico. La distribución de los creyentes pero no afiliados a ninguna religión es similar en todos los estratos socioeconómicos, con un aumento leve en los estratos 3 y 4. La distribución de protestantes es prácticamente la misma en todos los estratos socioeconómicos. Entre los/as encuestados/as no se encontró ningún testigo de Jehová que habite en viviendas de estratos 5 y 6 (Gráfica 7).

GRÁFICA 7.
Identidad religiosa según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019

Identidad religiosa en las regiones del país

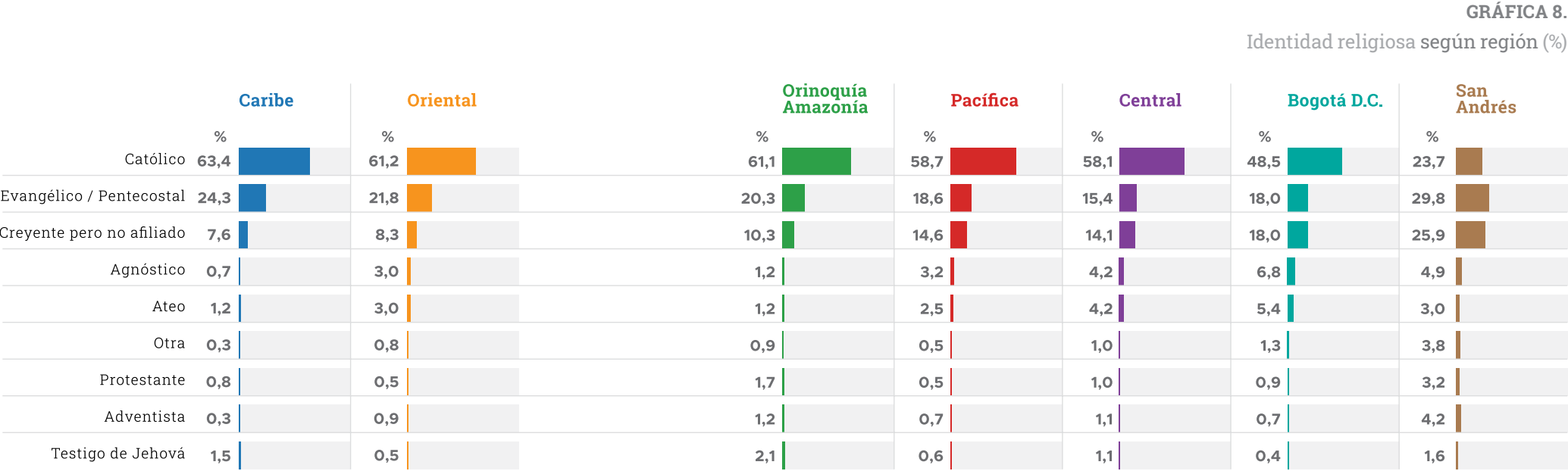
Para ofrecer una perspectiva regional de la diversidad religiosa, se retomó la división de regiones elaborada por el Departamento Administrativo Nacional de Estadística (DANE) para las estadísticas sociales, compuesta por siete grandes regiones (Figura 1). ►



FIGURA 1. Regiones de Colombia y sus departamentos

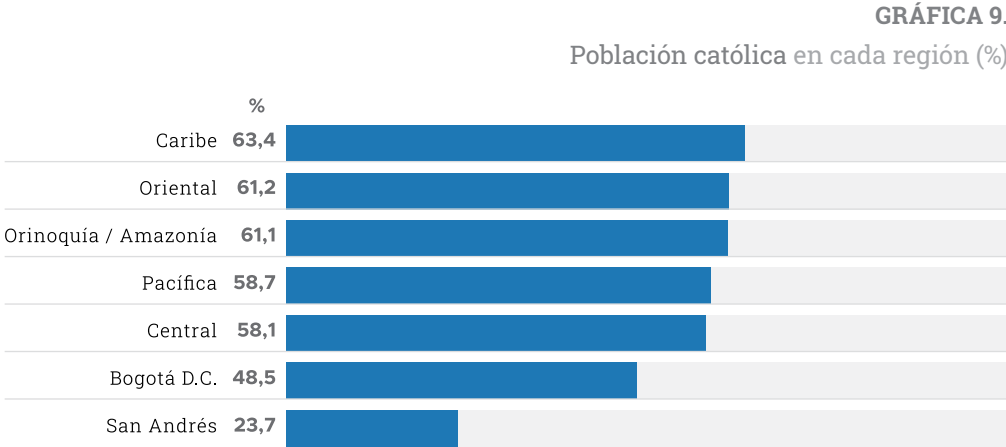
FUENTE: Elaboración propia a partir de DANE

Los resultados de la encuesta señalan que el porcentaje de católicos se distribuye de manera más o menos uniforme en todas las regiones, con excepción de Bogotá y San Andrés, en donde el porcentaje de católicos es significativamente menor (48,5% y 23,7%, respectivamente). San Andrés tiene el mayor porcentaje de protestantes en sus diversas corrientes (evangélicos, pentecostales, protestantes históricos y adventistas) y también registra la mayor proporción de creyentes pero no afiliados a ninguna religión. Por otro lado, el porcentaje de ateos y agnósticos aumenta notoriamente en Bogotá, en la región Central y en San Andrés con relación a las demás regiones (Gráficas 8 a 12). ►

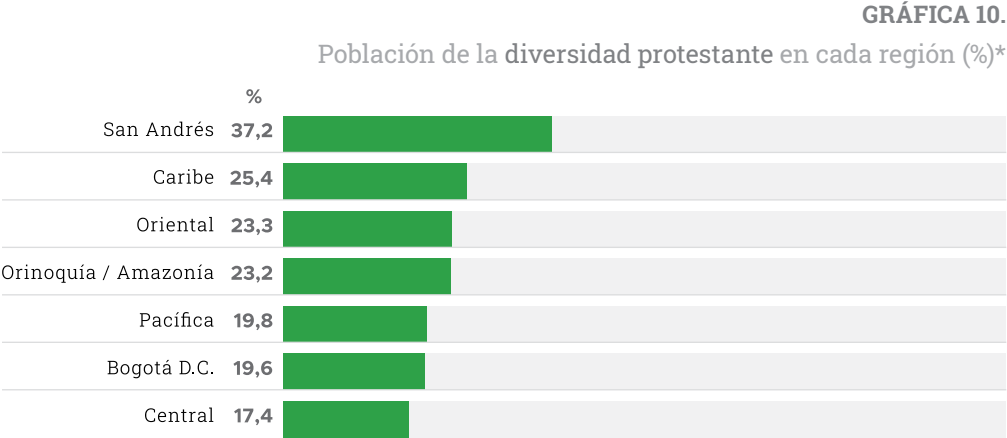


FUENTE: ENDR 2019

Las Gráficas 9 a 12 señalan la distribución de la identidad religiosa en las regiones. ►



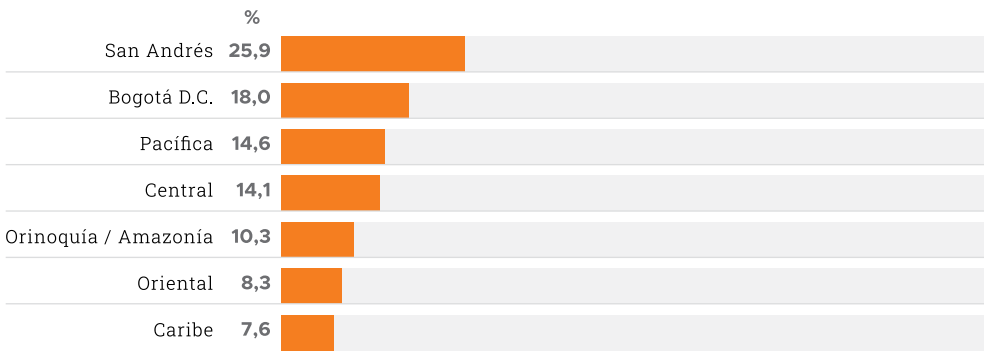
FUENTE: ENDR 2019
N=6.309



* La categoría 'diversidad protestante' incluye a quienes se identifican como evangélicos/pentecostales, protestantes y adventistas.

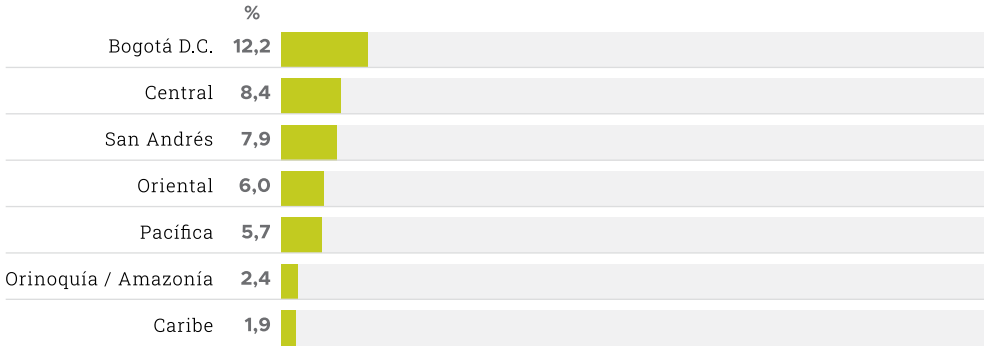
FUENTE: ENDR 2019
N=2.369

GRÁFICA 11.
Población de creyentes pero no afiliados a ninguna religión en cada región (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=1.455

GRÁFICA 12.
Población de ateos y agnósticos en cada región (%)

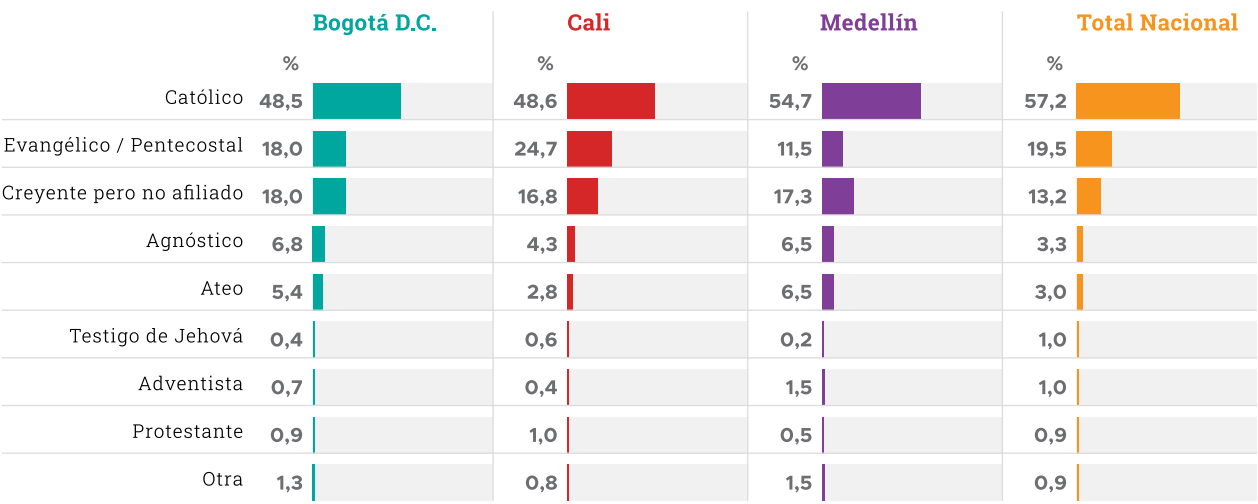


FUENTE: ENDR 2019
N=693

Identidad religiosa en Bogotá, Medellín y Cali

En las tres ciudades más grandes de Colombia (Bogotá, Medellín y Cali) el porcentaje de católicos se sitúa por debajo del porcentaje nacional (57,2%). Por el contrario, en estas ciudades, los porcentajes de creyentes pero no afiliados, ateos y agnósticos están por encima de los porcentajes que se registran a nivel nacional, con la única excepción del porcentaje de ateos en la ciudad de Cali (Gráfica 13). ►

GRÁFICA 13.
Identidad religiosa en Bogotá, Medellín y Cali (%)



FUENTE: ENDR 2019

.....

Migración religiosa

Se entiende la migración religiosa como el tránsito entre religiones, particularmente, la adopción de una nueva identidad religiosa. Para identificar este fenómeno la encuesta planteó la siguiente pregunta:

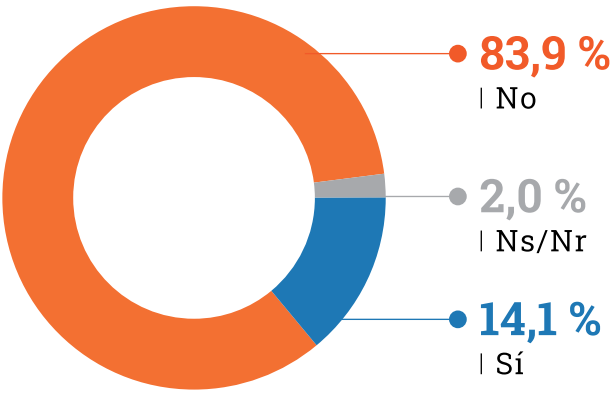
{¿Se ha cambiado de religión o, en caso de ser ateo o agnóstico, abandonó una religión?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

A las personas que manifestaron haber cambiado de religión se les preguntó:

{¿Cuál fue su religión anterior?:
/ católico__ / evangélico__ / pentecostal__ / protestante__ / adventista__
/ cristiano (no católico)__ / testigo de Jehová__ / mormón__ / ateo__ / agnóstico__ / judío__
/ musulmán__ / budista__ / hinduista__ / creyente pero no afiliado a ninguna religión__
/ no sabe__ / otra (¿cuál?)__}

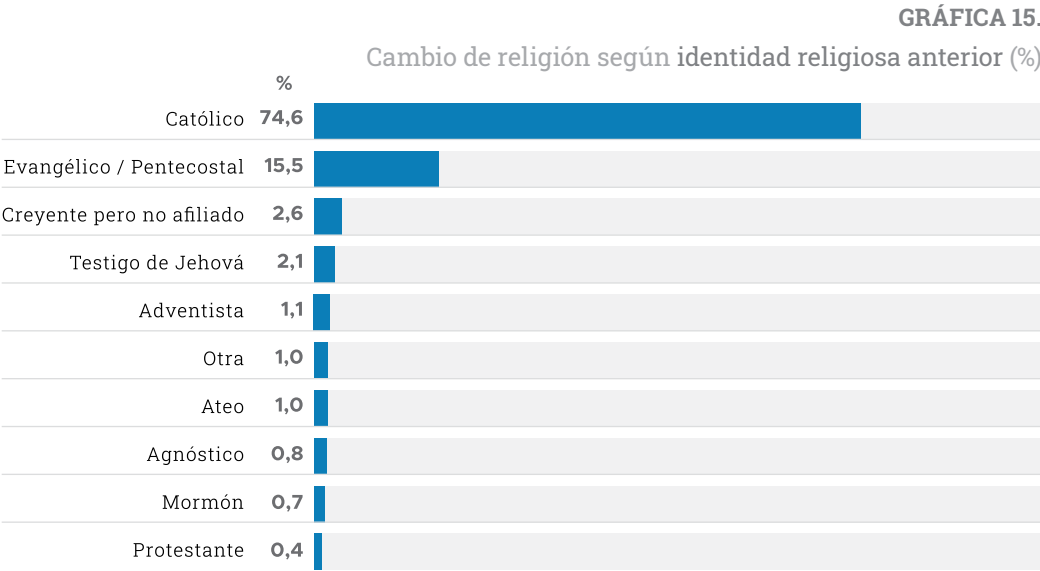
El 14,1% de los colombianos afirmó haber cambiado de religión (Gráfica 14). ►

GRÁFICA 14.
Personas que han cambiado de religión (%)



FUENTE: ENDR 2019

Del total de personas que han cambiado de religión, el 74,6% desertó del catolicismo y el 15,5% abandonó el movimiento evangélico/pentecostal (Gráfica 15).

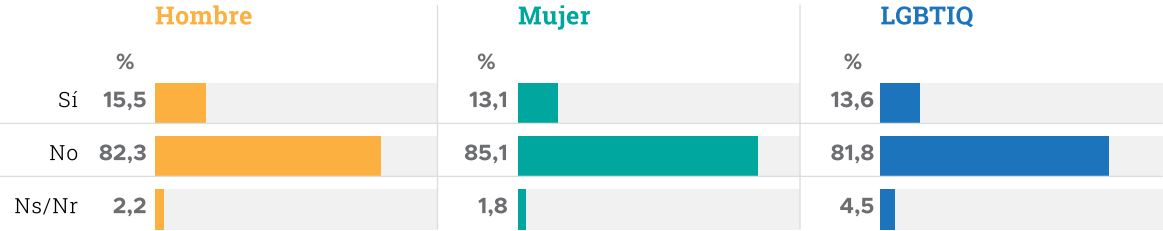


FUENTE: ENDR 2019
N=1.559

A continuación, se hace una descripción de las características demográficas de la migración religiosa frente a las variables: identidad de género, grupo de edad, nivel educativo y estrato socioeconómico.

En la población masculina aumenta levemente la tendencia a migrar de religión o a abandonar la tradición religiosa heredada (Gráfica 16).⁵

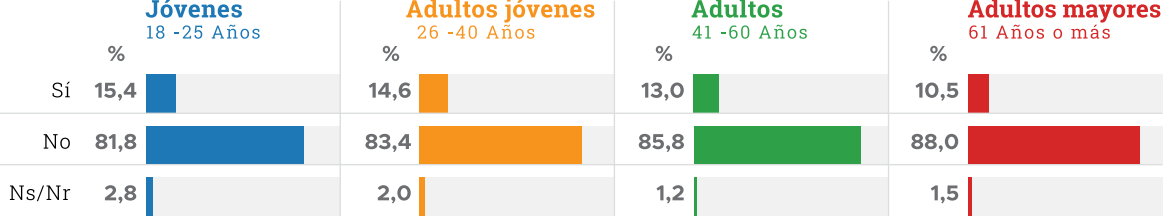
GRÁFICA 16.
Cambio de religión según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

En cuanto a la edad, los jóvenes entre 18 y 25 años presentan un porcentaje mayor de cambio de religión. Este número se reduce progresivamente a medida que aumenta la edad (Gráfica 17).

GRÁFICA 17.
Cambio de religión según grupos de edad (%)



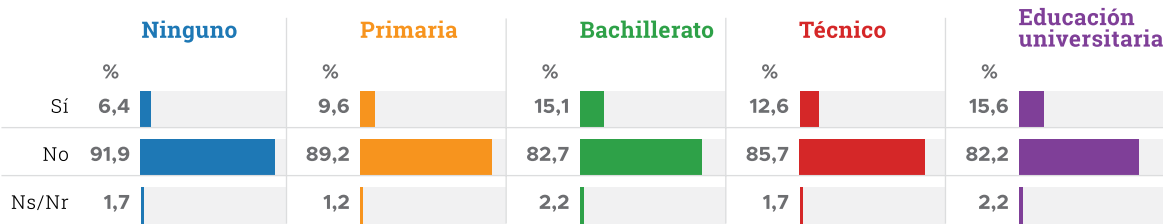
FUENTE: ENDR 2019

Los resultados de la migración religiosa según el nivel educativo señalan una tendencia mayor de cambio entre las personas con mayor nivel de educación formal, ya que quienes finalizaron el bachillerato o cuentan con educación universitaria cambian de religión o abandonan la tradición religiosa heredada en mayor proporción (Gráfica 18). ►

⁵ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 18.

Cambio de religión según nivel educativo (%)

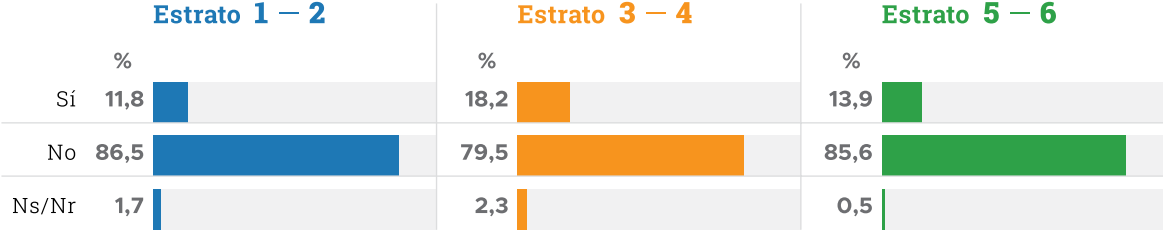


FUENTE: ENDR 2019

Al revisar los resultados de la migración religiosa según el estrato de las viviendas, se observa que son aquellos/as ciudadanos/as que habitan viviendas de estratos 3 y 4 quienes exhiben un mayor porcentaje de migración religiosa (Gráfica 19).

GRÁFICA 19.

Cambio de religión según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019

En la Tabla 1 se relaciona en números absolutos la religión de origen y la religión de destino de los/as ciudadanos/as que afirmaron haber cambiado de religión. Así, por ejemplo, de las 1.165 personas que desertaron de la Iglesia católica, 458 emigraron hacia el movimiento evangélico, 219 ahora se identifican como creyentes pero no afiliados a ninguna religión y 333 pasaron a ser ateos o agnósticos. Otro ejemplo: de las 213 personas que desertaron del movimiento evangélico, 91 migraron (o regresaron) al catolicismo y 52 ahora se identifican como creyentes pero no afiliados a ninguna religión.

TABLA 1.

Número de personas que han cambiado de religión según identidad religiosa de origen e identidad religiosa de destino

FUENTE: ENDR 2019		IDENTIDAD RELIGIOSA DE DESTINO										
		Católico	Evangélico	Creyente pero no afiliado	Testigo de Jehová	Pentecostal	Otra	Adventista	Ateo	Agnóstico	Protestante	TOTAL GENERAL
IDENTIDAD RELIGIOSA DE ORIGEN	Católico	—	458	219	30	46	38	14	174	159	27	1.165
	Evangélico	91	—	52	4	6	3	7	24	24	2	213
	Creyente pero no afiliado	10	18	—	0	2	0	1	8	1	1	41
	Testigo de Jehová	4	13	11	—	0	0	0	3	0	2	33
	Pentecostal	10	5	6	1	—	1	0	3	1	1	28
	Otra	6	3	11	0	0	2	0	2	3	0	27
	Adventista	6	6	3	0	0	0	—	0	2	0	17
	Ateo	8	4	2	0	1	0	0	—	1	0	16
	Agnóstico	4	4	2	0	0	0	1	0	—	2	13
	Protestante	1	2	0	0	1	1	0	0	1	—	6
	TOTAL GENERAL	140	513	306	35	56	45	23	214	192	35	1.559

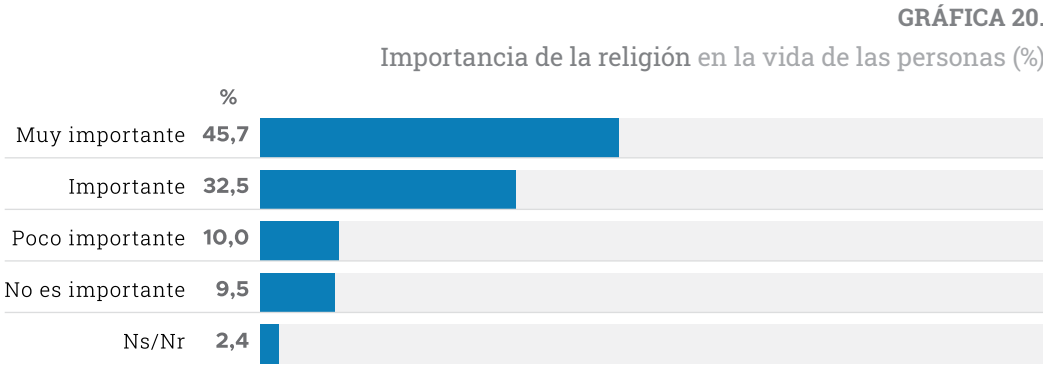
.....

Importancia subjetiva de la religión

Para ampliar la comprensión de la diversidad religiosa en el país se midió la importancia que las personas le otorgan a la religión. Para este propósito la encuesta incorporó la siguiente pregunta:

{¿Qué tan importante es la religión en su vida?
/ Muy importante__ / Importante__ / Poco importante__ / No es importante__ /
/ No sabe-No responde__}

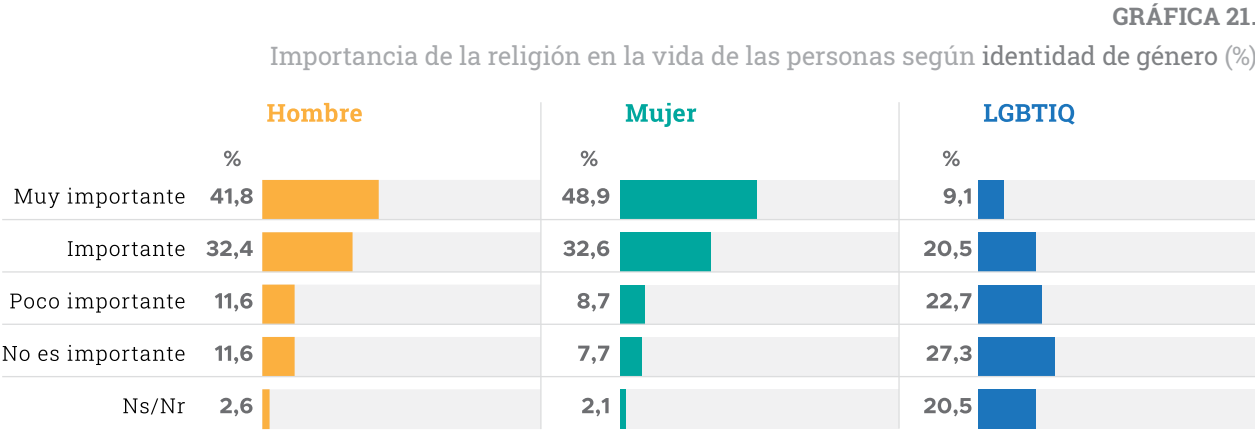
Los resultados indican que para la gran mayoría de la población colombiana la religión es un asunto importante. Aproximadamente ocho de cada diez afirman que la religión es importante o muy importante. Sólo dos de cada diez ciudadanos/as le otorgan poca o ninguna importancia a la religión (Gráfica 20). ►



FUENTE: ENDR 2019

Importancia de la religión para hombres, mujeres y personas LGBTIQ

Al revisar la importancia que hombres y mujeres le dan a la religión, se evidencia que un mayor porcentaje de mujeres manifiestan que la religión es importante o muy importante en sus vidas. Por su lado, el porcentaje de personas LGBTIQ que consideran que la religión es importante o muy importante en sus vidas es inferior al 30% (Gráfica 21).⁶

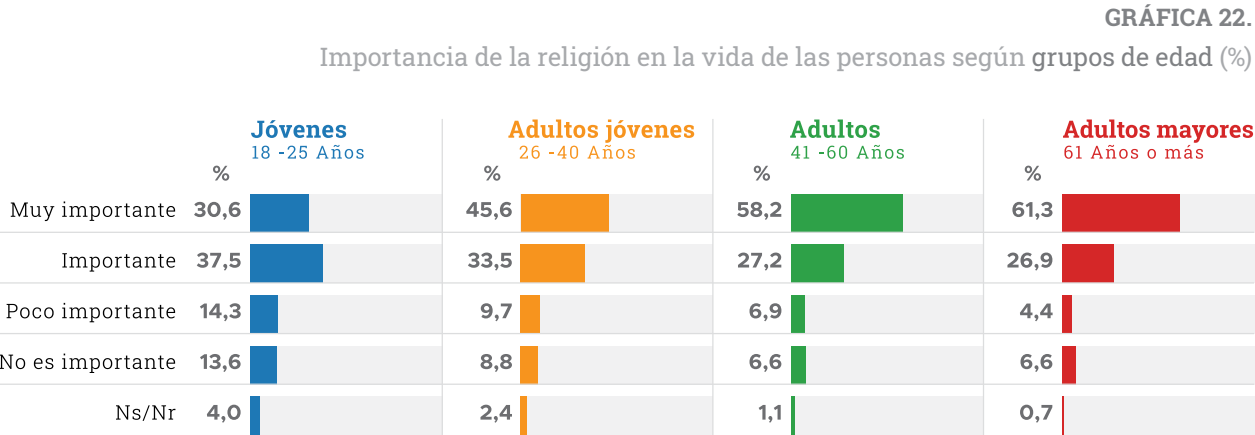


FUENTE: ENDR 2019

⁶ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Importancia de la religión para jóvenes, adultos y personas mayores

La revisión de los resultados según la edad señala una tendencia clara: la importancia de la religión aumenta a medida que se incrementa la edad. El 68,1% de los jóvenes consultados indica que la religión es importante o muy importante en sus vidas. Este porcentaje crece hasta llegar al 88,2% entre los adultos mayores (Gráfica 22).

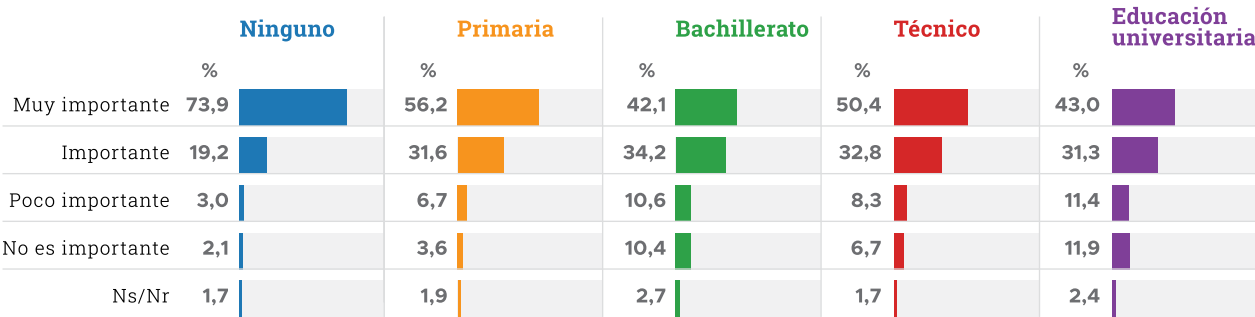


FUENTE: ENDR 2019

Importancia de la religión y nivel educativo

Al relacionar la importancia que los/as ciudadanos/as le dan a la religión según el nivel de estudios alcanzado se observa que entre las personas con bajos niveles educativos (ninguno o primaria) aumenta el porcentaje de quienes manifiestan que la religión es muy importante en sus vidas. Por su parte, entre quienes tienen educación universitaria aumenta el porcentaje de quienes consideran que la religión es poco importante o no importa en absoluto (11,4% y 11,9%, respectivamente) (Gráfica 23). ►

GRÁFICA 23.
Importancia de la religión en la vida de las personas según nivel educativo (%)

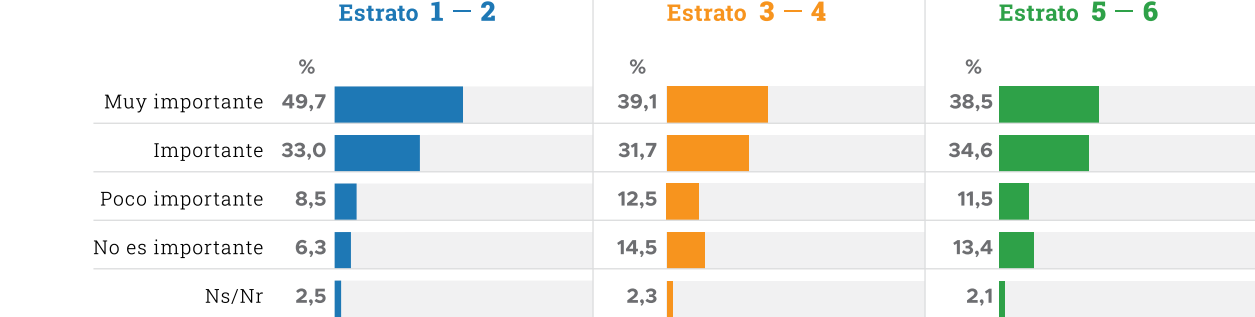


FUENTE: ENDR 2019

Importancia de la religión y nivel socioeconómico

Los resultados según estrato socioeconómico indican que la proporción de ciudadanos/as que afirman que la religión es muy importante en sus vidas es mayor entre quienes habitan en viviendas de estratos bajos y disminuye a medida que aumenta el estrato de las viviendas que habitan (Gráfica 24).

GRÁFICA 24.
Importancia de la religión en la vida de las personas según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019

Importancia de la religión e identidad religiosa

Al revisar los resultados de importancia de la religión en la vida de las personas según las identidades religiosas, se destaca que en las minorías cristianas (testigos de Jehová, adventistas, evangélicos/pentecostales, protestantes) aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que la religión es un asunto muy importante en sus vidas si se los compara con los católicos. Llama la atención que para un pequeño porcentaje de agnósticos y ateos la religión es un asunto importante (Gráfica 25).

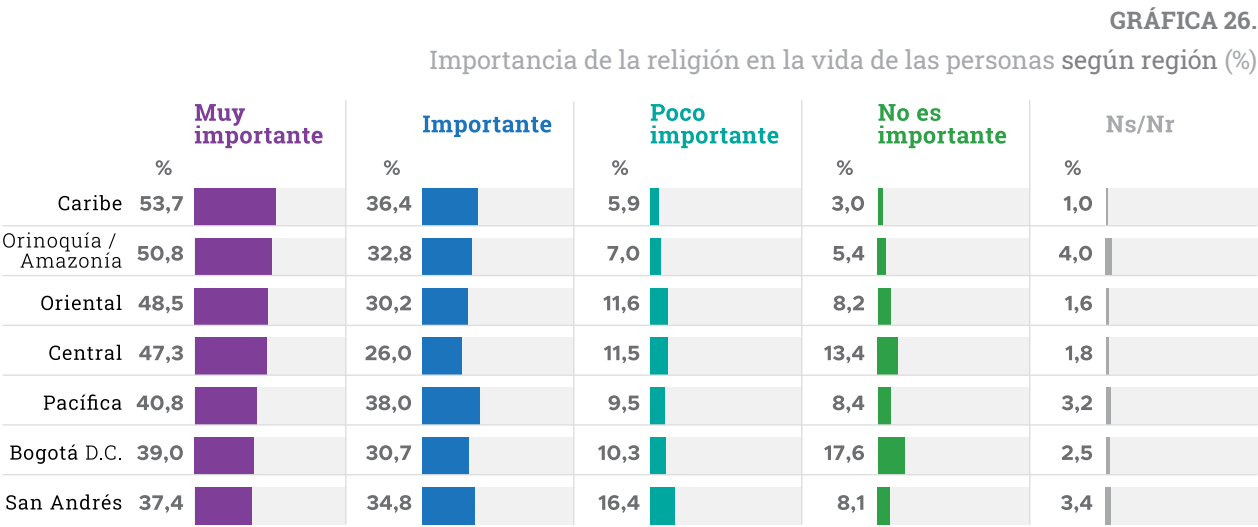
GRÁFICA 25.
Importancia de la religión en la vida de las personas según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

Importancia de la religión en las regiones colombianas

Los resultados obtenidos en las regiones del país indican que, en general, la religión mantiene una importancia alta en todas las regiones. No obstante, las que registran un mayor porcentaje de personas para las cuales la religión es importante o muy importante son la región Caribe y la Orinoquía-Amazonía (90,1% y 83,6%, respectivamente), mientras que las regiones con un porcentaje menor de personas que consideran a la religión importante o muy importante son Bogotá y San Andrés (69,6% y 72,1% respectivamente) (Gráfica 26). ►



FUENTE: ENDR 2019

Algunas conclusiones sobre la diversidad religiosa en Colombia

Es un hecho que la deserción de los colombianos del catolicismo continúa, pues sólo 57% de las personas consultadas se identificaron como católicos. Al parecer la deserción de católicos de su iglesia está ocurriendo de manera más acelerada de lo que han señalado otras encuestas.⁷ Sin embargo, los datos que aquí se exponen ofrecen un porcentaje de católicos muy cercano al que presentaron la Encuesta de Cultura Política realizada en 2019 por el Departamento Administrativo Nacional de Estadística (DANE - ANDA, 2019), la Encuesta de Percepción Ciudadana del Plan Nacional de Desarrollo 2014-2018 (DNP, 2018), realizada en 2016, y en la Encuesta Mundial de Valores (Inglehart et al., 2014); estas entidades reportan 56%, 61% y 61,3% de autoidentificación católica, respectivamente.

Si se compara con la encuesta realizada por Beltrán en 2010 (2012; 2013), en la década comprendida entre 2010 y 2019 alrededor del 13% de los colombianos dejaron de identificarse como católicos. Es pertinente subrayar que quienes desertan de la Iglesia católica no sólo migran hacia otras iglesias cristianas, puesto que

⁷ Ver Pew Research Center (2014), Cifras y Conceptos (2017) y Latinobarómetro (2018).

los/as ciudadanos/as que se identifican como ‘creyentes pero no afiliados a ninguna religión’ y como ateos o agnósticos también han crecido en estos diez años. El crecimiento de los creyentes pero no afiliados puede estar asociado con el arribo de nuevas alternativas espirituales al escenario religioso colombiano, así como con los procesos de *subjetivación e individualización* de la religión (Sarrazín, 2017).

Entre las causas que explican el crecimiento del movimiento evangélico pentecostal se destacan la importancia que este movimiento otorga a la participación de los fieles en el culto, a las experiencias comunitarias, a su oferta de milagros y a la posibilidad de un encuentro más personal con Dios (Beltrán, 2013; Pew Research Center, 2006). La adaptabilidad de este movimiento a las necesidades y características de los contextos socioculturales locales ha contribuido a su expansión y posicionamiento en todo el territorio nacional. Además, el pentecostalismo construye discursos de progreso basados en creencias esperanzadoras que motivan a los individuos a salir adelante y a buscar el éxito personal (Sarrazín y Arango, 2017).

Otras vertientes cristianas, como los protestantes históricos (luteranos, presbiterianos y menonitas), los adventistas, los mormones y los testigos de Jehová, no muestran en los últimos diez años un crecimiento notorio, más bien parecen permanecer estables en términos porcentuales.

Si se suman las diversas vertientes cristianas (incluidos católicos, evangélicos, pentecostales, protestantes, adventistas, mormones y testigos de Jehová), cerca del 80% de los colombianos se sigue identificando con alguna vertiente del cristianismo; esto sin contar a los cristianos que prefieren vivir su fe sin estar afiliados a una iglesia o denominación, es decir, aquellos cristianos que prefirieron identificarse en la encuesta como creyentes pero no afiliados a ninguna religión. Así pues, Colombia sigue siendo un país predominantemente cristiano, lo cual, como veremos más adelante, se expresa en las creencias y los valores que profesan la mayoría de sus habitantes.

Las religiones no cristianas siguen siendo especialmente pequeñas en Colombia. Incluso sumando musulmanes, judíos, hinduistas y budistas, no se alcanza el 1% de la población, dato que debe ser leído con precaución ya que se encuentra por debajo del margen de error de la encuesta.

Otro hecho notorio es que la identidad religiosa varía con la identidad de género. Así, un mayor porcentaje de mujeres se identifican con alguna de las diversas ramas del cristianismo. Específicamente, es mayor el porcentaje de mujeres que de hombres que se reconocen como católicas o como adherentes al movimiento evangélico pentecostal. Entre los testigos de Jehová también es mayoritaria la membresía femenina. Por el

contrario, es mayor la proporción de hombres que se identifican como creyentes pero no afiliados a ninguna religión, como ateos o como agnósticos, con relación a las mujeres. La diferencia entre hombres y mujeres en términos de participación y compromiso religioso es un tema que ha suscitado debates y múltiples hipótesis aún no resueltas. Algunas investigaciones señalan que las mujeres son más devotas que los hombres en todas las sociedades, culturas y religiones (Pew Research Center, 2019). En Colombia, algunas investigaciones han mostrado que la membresía en una comunidad religiosa o iglesia local trae ventajas prácticas para las mujeres. Por ejemplo, les da acceso a nuevos roles y espacios de socialización y tiene efectos positivos sobre su autoestima (Rey Martínez, 2008; Zacipa, 2019).

Si bien el bajo número de encuestados/as que se reconoció como integrante de la población LGBTIQ (44 personas) no permite ofrecer datos conclusivos, en términos comparativos, esta población parece relacionarse con la religión de manera muy diferente. La mayoría de ellos/as se identificaron como creyentes pero no afiliados a ninguna religión (41%), como ateos (27%) o agnósticos (4,5%). Es decir, en esta población los/as adherentes al catolicismo y al movimiento evangélico y pentecostal tienden a ser minoritarios.

La identidad religiosa también varía con la edad. A medida que se incrementa la edad aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que se identifican como católicos: en el segmento de personas con 61 años o más, cerca del 73% se sigue identificando con la tradición católica. Por otra parte, el 10,8% de los jóvenes se identifican como ateos o agnósticos, este porcentaje disminuye a medida que aumenta la edad hasta ubicarse en torno al 2% entre los/as ciudadanos/as con 61 años o más. Al parecer, tanto factores generacionales, como factores psicológicos y sociales, determinan el carácter más religioso de los adultos y de los adultos mayores. Entre estos destacamos, como posibles factores explicativos, la percepción de la cercanía de la muerte y el mayor apego a las tradiciones que suelen ser propios de estos grupos poblacionales (Newport, 2019).

Con respecto a las variaciones regionales de la identidad religiosa llaman la atención algunos datos. En la isla de San Andrés se observan datos muy diferentes a los del resto del país. Por razones históricas, en esta región sigue siendo mayoritario el protestantismo (Moreno, 2004). Alrededor del 37% de los/as ciudadanos/as se identifican con alguna de sus vertientes, siendo también mayoritario el movimiento evangélico y pentecostal que atrae alrededor del 30% de sus pobladores. En la isla también se registra el porcentaje más alto de creyentes pero no afiliados a ninguna religión, con respecto a las demás regiones del país (25,9%).

Bogotá también se comporta de una manera diferente a las demás regiones del país. En la ciudad capital el porcentaje de católicos desciende hasta ubicarse levemente por debajo del 50%. Además, aumenta

de forma notoria el porcentaje de ateos y agnósticos. Algo similar ocurre en Medellín y Cali. Estos datos parecen confirmar la tesis del *poder secularizador* de las grandes urbes. Éstas ofrecen a sus ciudadanos/as mejores posibilidades para cuestionar las creencias tradicionales, entre otras razones porque sus habitantes disponen de mejores oportunidades para acceder a la educación formal, porque facilitan la interacción entre ciudadanos/as con ideas y creencias diferentes, y porque en ellas se debilita el poder de control social que ejercen las organizaciones religiosas sobre sus fieles (Beltrán, 2019).

Entre todas las regiones, la región Caribe exhibe los porcentajes más altos de católicos (63,4%), siendo también la que tiene el porcentaje más alto de evangélicos (24,3%), con la sola excepción de San Andrés. Además, el Caribe es la región con la proporción más baja de ateos y agnósticos (sumados no llegan al 2%), y de creyentes pero no afiliados a ninguna religión (7,6%). ¿Cómo se explican estas particularidades? Es asunto que, sin duda, merece una mayor indagación.

• • •



CAPÍTULO II



CAPÍTULO II CREENCIAS EN COLOMBIA

A fin de conocer el panorama cuantitativo de las creencias religiosas en Colombia, en la ENDR 2019 se diseñó un módulo que indagó sobre las creencias cristianas tradicionales, como la existencia de Dios, la salvación del alma, el cielo, el infierno, la ocurrencia de milagros y la creación. De manera complementaria también se preguntó a los/as encuestados/as por su creencia sobre temas seculares o soportados en evidencias científicas, como la teoría de la evolución de Darwin.

En este capítulo se exponen los resultados del módulo de creencias religiosas en Colombia y en él se presentan las respuestas de hombres y mujeres, de los diferentes grupos de edad, su identidad religiosa y la región del país donde residen.

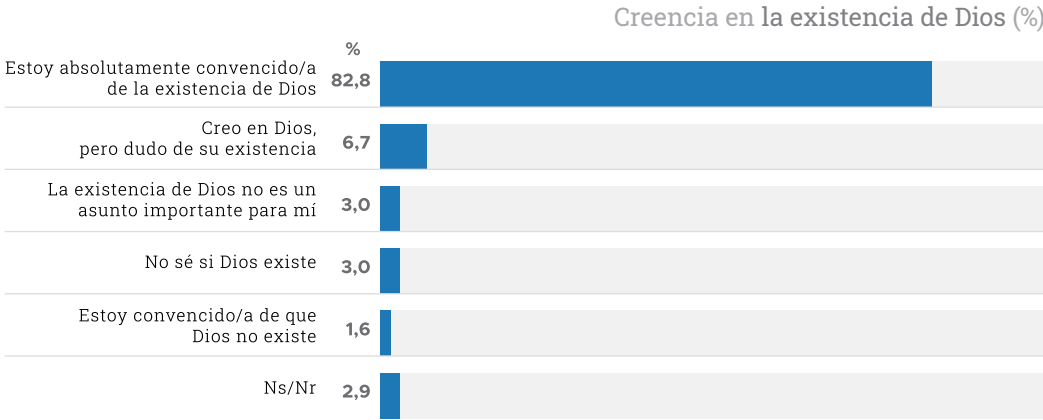
La existencia de Dios

Para cuantificar la distribución de las personas según sus creencias sobre la existencia de Dios, se plantearon las posiciones más comunes al respecto y se les pidió que eligieran aquella que se acercara más a su manera de pensar, así:

*{¿Con cuál de las siguientes afirmaciones se siente identificado(a)?:
/ Estoy absolutamente convencido(a) de la existencia de Dios__
/ Creo en Dios, pero dudo de su existencia__ / No sé si Dios existe__
/ Estoy convencido(a) de que Dios no existe__
/ La existencia de Dios no es un asunto importante para mí__ / No sabe-No responde__}*

Los resultados fueron los siguientes: la gran mayoría de la población colombiana está absolutamente convencida de la existencia de Dios (82,8%). Por el contrario, sólo el 1,6% afirma estar convencido de que Dios no existe (Gráfica 27). ►

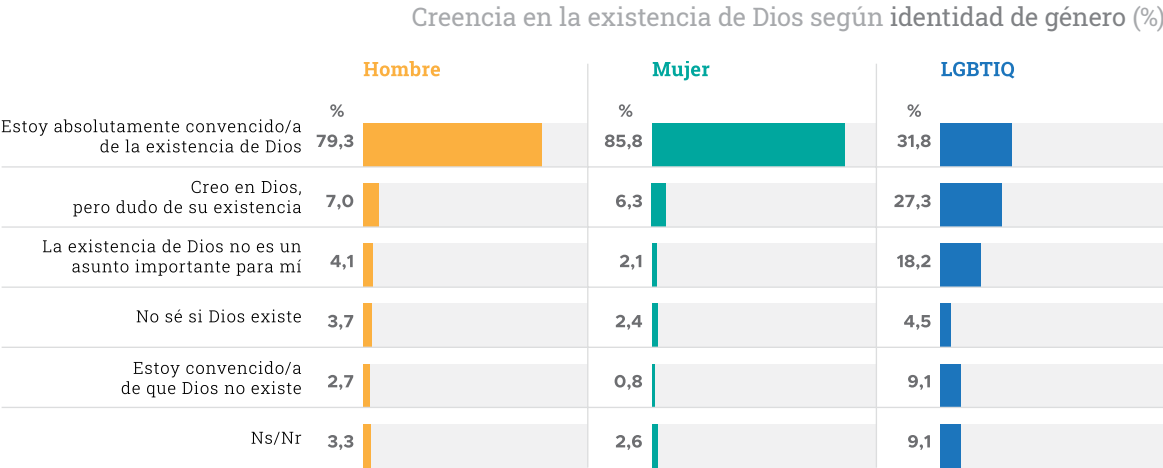
GRÁFICA 27.



FUENTE: ENDR 2019

Los resultados entre hombres, mujeres y las personas de la población LGBTIQ indican que la posición “estoy absolutamente convencido(a) de la existencia de Dios” es más común entre las mujeres (85,8%), mientras que en los hombres aumenta la frecuencia de las posiciones de duda o negación de la existencia de Dios. En la población LGBTIQ disminuye drásticamente el porcentaje de personas convencidas de la existencia de Dios (31,8%) y aumenta de manera notoria el porcentaje de quienes dudan o niegan su existencia (Gráfica 28).⁸

GRÁFICA 28.

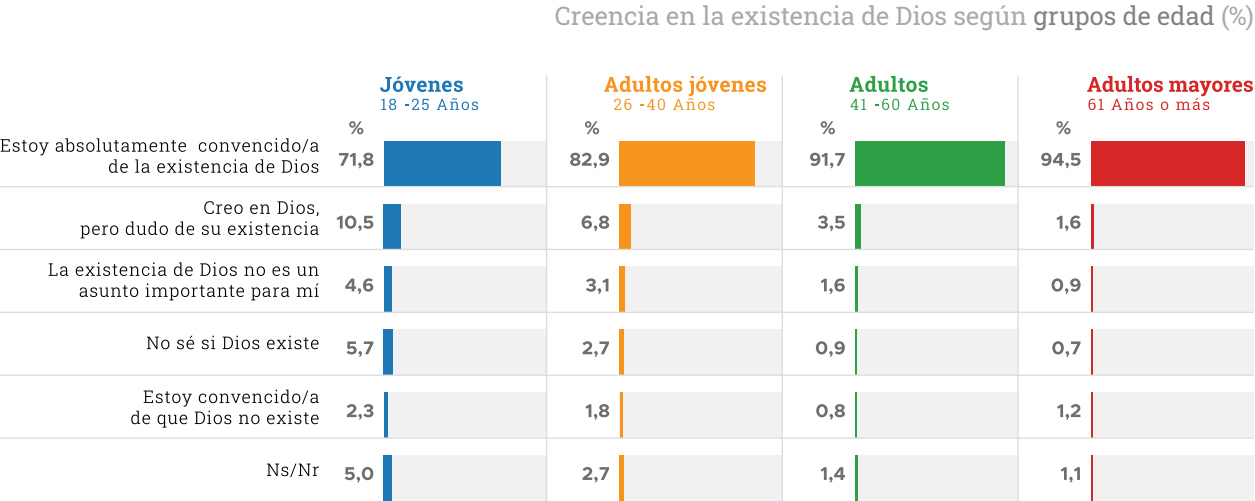


FUENTE: ENDR 2019

⁸ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Respecto de la variable grupos de edad, es notorio que a medida que aumenta la edad se incrementa el porcentaje de personas que afirman estar convencidas de la existencia de Dios, hasta llegar al 94,5% entre los/as ciudadanos/as con 61 años o más. Entre los jóvenes (18 y 25 años) se encuentran los porcentajes más altos de quienes dudan o niegan la existencia de Dios, o consideran que éste no es un asunto importante en sus vidas (Gráfica 29).

GRÁFICA 29.

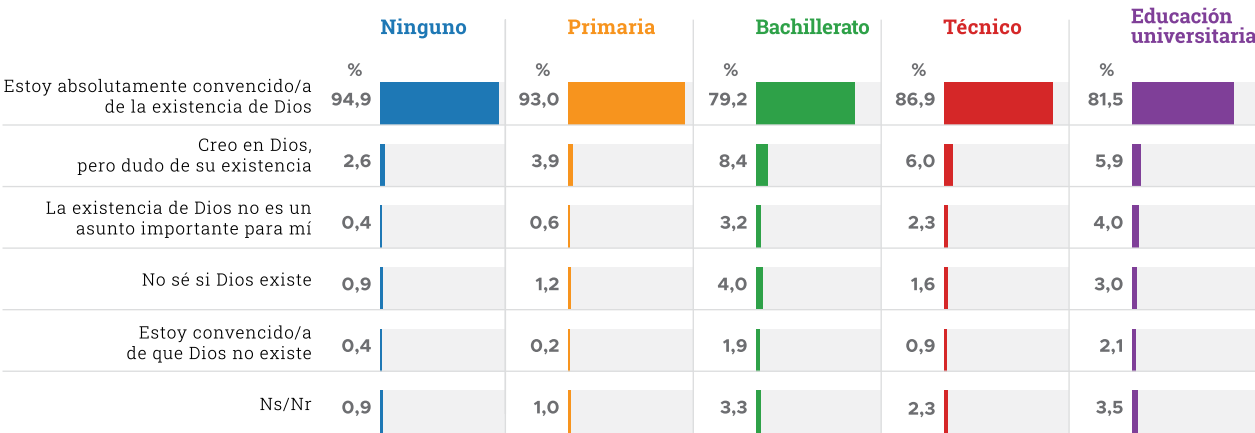


FUENTE: ENDR 2019

En cuanto al nivel de estudios, las personas sin educación formal o con educación primaria manifiestan con mayor frecuencia estar convencidos de la existencia de Dios. Entre quienes tienen educación universitaria aumenta el porcentaje de quienes dudan o niegan su existencia, o consideran que no es un asunto importante en sus vidas (Gráfica 30). ▶

GRÁFICA 30.

Creencia en la existencia de Dios según nivel educativo (%)

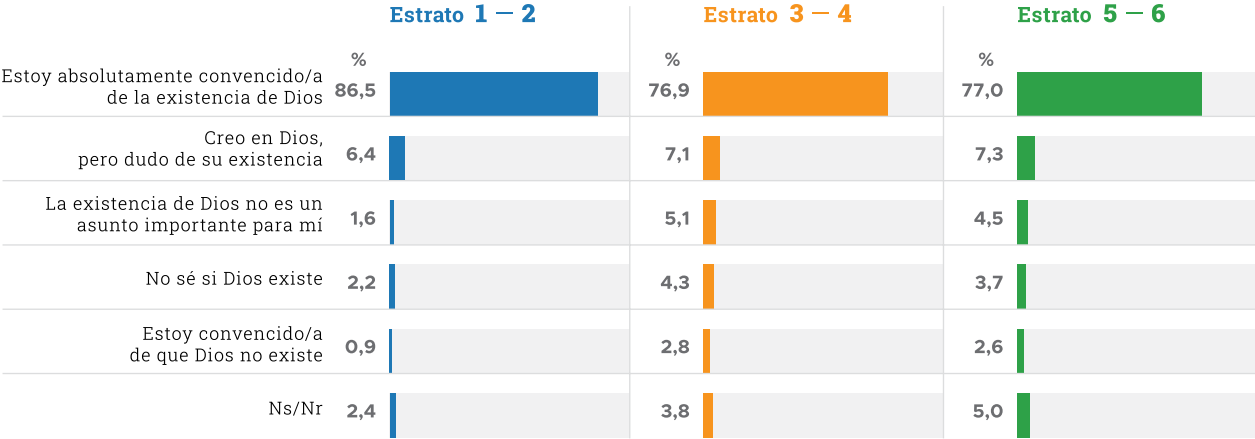


FUENTE: ENDR 2019

Según el estrato socioeconómico de las viviendas, el porcentaje más alto de personas que afirman estar convencidas de la existencia de Dios (86,5%) está entre los habitantes de estratos bajos (1 y 2) (Gráfica 31).

GRÁFICA 31.

Creencia en la existencia de Dios según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019

Se presentan a continuación los resultados de la relación entre las diversas posiciones frente a la creencia en Dios con la identidad religiosa de los colombianos (Gráfica 32). ▶

Completa convicción en la existencia de Dios. En todas las filiaciones, el porcentaje de personas que manifiestan estar completamente convencidas de la existencia de Dios es superior al 90%, con sólo dos excepciones: los creyentes pero no afiliados a ninguna religión y quienes se agrupan en ‘otras’ religiones. Es importante recordar que entre éstas últimas hay personas que se identifican con religiones que no pertenecen al universo judeocristiano. Se destaca que el 100% de los testigos de Jehová manifestaron estar “absolutamente convencidos de la existencia de Dios”. En lo que parece obvio, ningún agnóstico y ningún ateo dijo estar convencido de la existencia de Dios.

Creencia en Dios con dudas sobre su existencia. El 20% de los creyentes pero no afiliados a ninguna religión y el 11,8% de los agnósticos afirman “creer en Dios pero dudar de su existencia”. Un porcentaje minoritario de católicos (6,1%), y aún más pequeño de protestantes (1%), define su creencia en Dios en estos términos. Debe recordarse que sólo el 6,7% de los/as ciudadanos/as afirmó “creer en Dios pero dudar de su existencia”.

Desconocimiento sobre la existencia de Dios. Uno de cada dos agnósticos manifestó “no saber si Dios existe”. Vale recordar que sólo el 3% de los colombianos afirmó “no saber si Dios existe”.

La existencia de Dios como un asunto sin importancia. Para el 41,5% de los ateos y el 29,6% de los agnósticos la existencia de Dios no es un asunto importante. Debe tenerse en cuenta que sólo el 3% de los/as ciudadanos/as afirmó que “la existencia de Dios no es un asunto importante en sus vidas”.

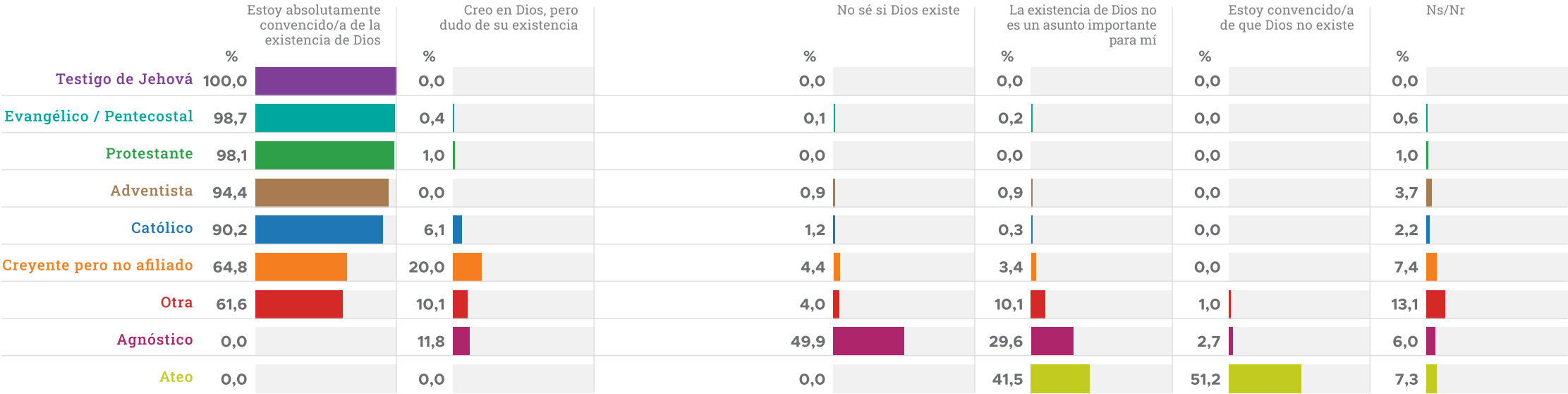
Convencimiento en la inexistencia de Dios. Uno de cada dos ateos afirmó estar absolutamente convencido de la inexistencia de Dios. Es pertinente tener presente que sólo el 1,6% de los/as ciudadanos/as dijo identificarse con la frase “Estoy convencido(a) de que Dios no existe”.

La descripción de la creencia en Dios en las regiones de Colombia permitió determinar, en términos generales, que en todas las regiones la gran mayoría de las personas afirman estar convencidas de la existencia de Dios. Sin embargo, en la región Caribe se observa el porcentaje más alto (95,5%), y en Bogotá el más bajo (76,4%) (Gráfica 33).

El mayor porcentaje de personas que creen en Dios pero dudan de su existencia se encuentra en San Andrés (13,6%) y el más bajo en la región Caribe (1,6%) (Gráfica 34). ►

GRÁFICA 32.

Variación de la creencia en la existencia de Dios según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 33.

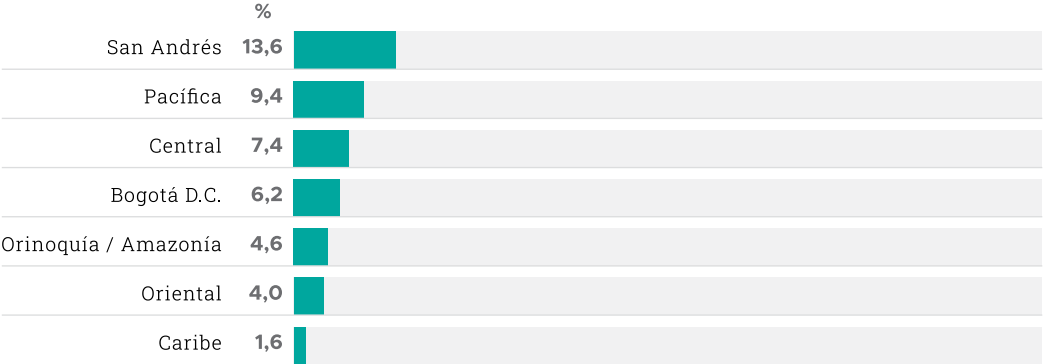
Personas que afirman estar absolutamente convencidas de la existencia de Dios según región (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=9.136

GRÁFICA 34.

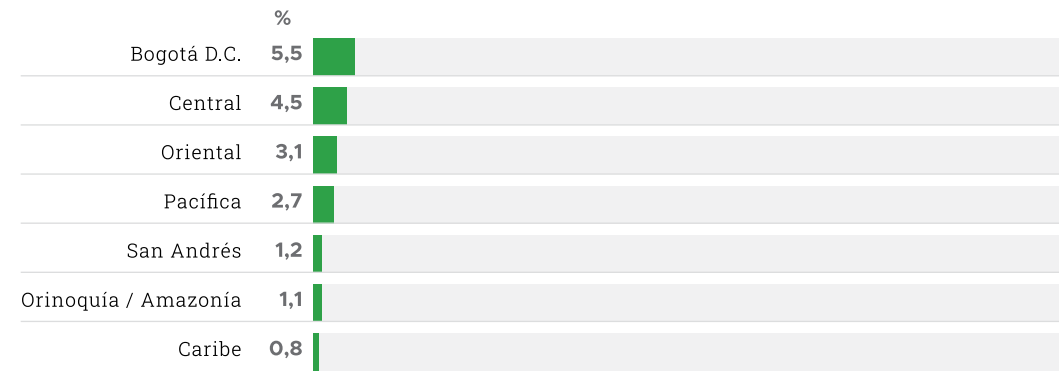
Personas que afirman creer en Dios pero dudan de su existencia según región (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=735

El mayor porcentaje de personas que consideran que la existencia de Dios no es un asunto de importancia en sus vidas se encuentra en Bogotá (5,5%) y el más bajo en la región Caribe (0,8%) (Gráfica 35).

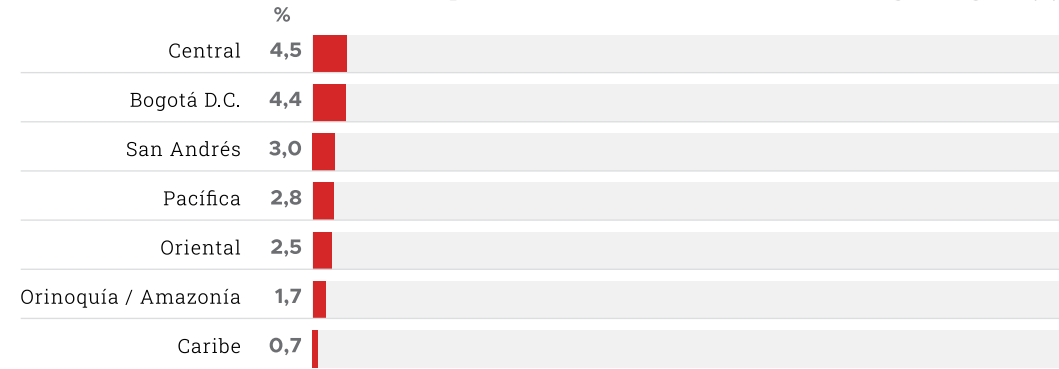
GRÁFICA 35.
Personas para quienes la existencia de Dios no es un asunto importante según región (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=331

Aunque el porcentaje de personas que no están seguras de la existencia de Dios es notoriamente bajo, en la región Central se ubica el porcentaje más alto de ciudadanos/as que indican no saber si Dios existe (4,5%). Nuevamente en la región Caribe se encuentra el menor porcentaje de personas que se identificaron con esta opción (0,7%) (Gráfica 36).

GRÁFICA 36.
Personas que afirman no saber si Dios existe según región (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=328

A pesar de que el porcentaje de personas que dicen estar convencidas de la inexistencia de Dios es bajo, vale la pena resaltar que Bogotá es la región con la mayor proporción de ciudadanos/as que expresan estar convencidos/as de que Dios no existe (3,4%) (Gráfica 37).

GRÁFICA 37.
Personas que afirman estar convencidos de la inexistencia de Dios según región (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=179

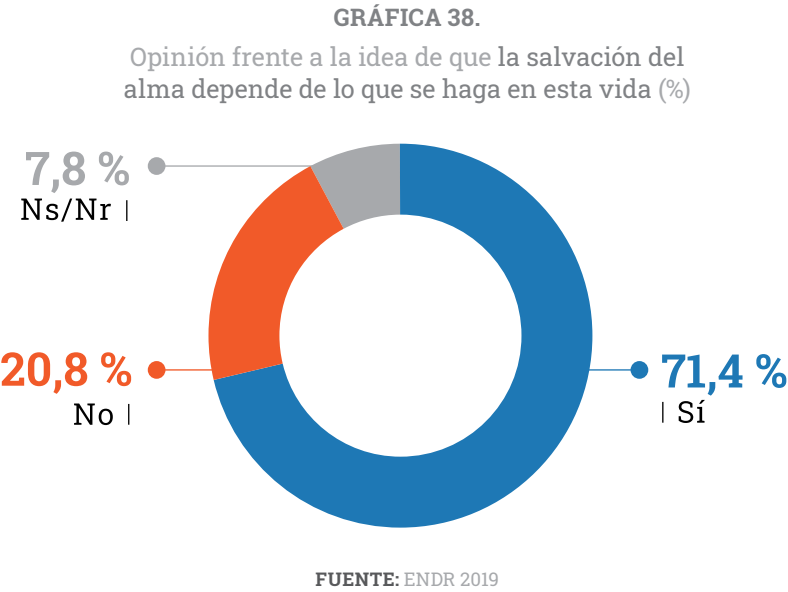
.....

La salvación del alma

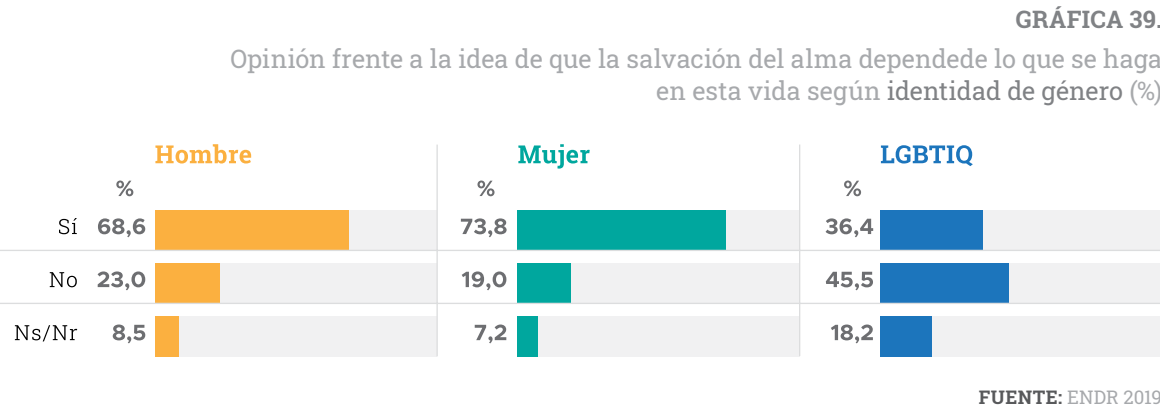
La creencia en la salvación del alma se indagó a partir de la siguiente pregunta:

{¿Cree que la salvación de su alma depende de lo que haga en esta vida?
/ Sí_/ No_/ No sabe-No responde__}

Los resultados señalan que la mayoría de los colombianos (71,4%) considera que la salvación de su alma depende de lo que hagan en esta vida (Gráfica 38). ▶



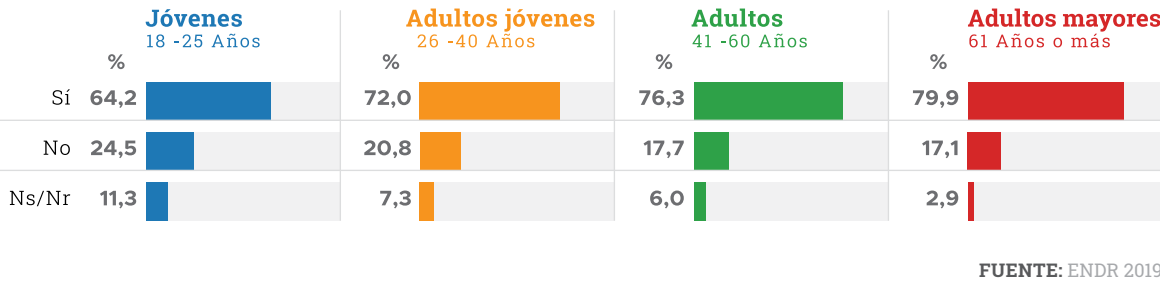
Las mujeres, en mayor proporción que los hombres, creen que la salvación del alma depende de sus acciones. Contrariamente, la población LGBTIQ registra un importante porcentaje de personas que no tienen esta creencia (45,5%) (Gráfica 39).⁹



⁹ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Las respuestas de las personas, según su grupo de edad, indican que la creencia en que la salvación del alma depende de lo que hagan en esta vida se hace más frecuente a medida que aumenta la edad. Por otro lado, el porcentaje de personas consultadas que marcó la opción ‘no sabe-no responde’ disminuye a medida que aumenta la edad (Gráfica 40).

GRÁFICA 40.
Opinión frente a la idea de que la salvación del alma depende de lo que se haga en esta vida según grupos de edad (%)

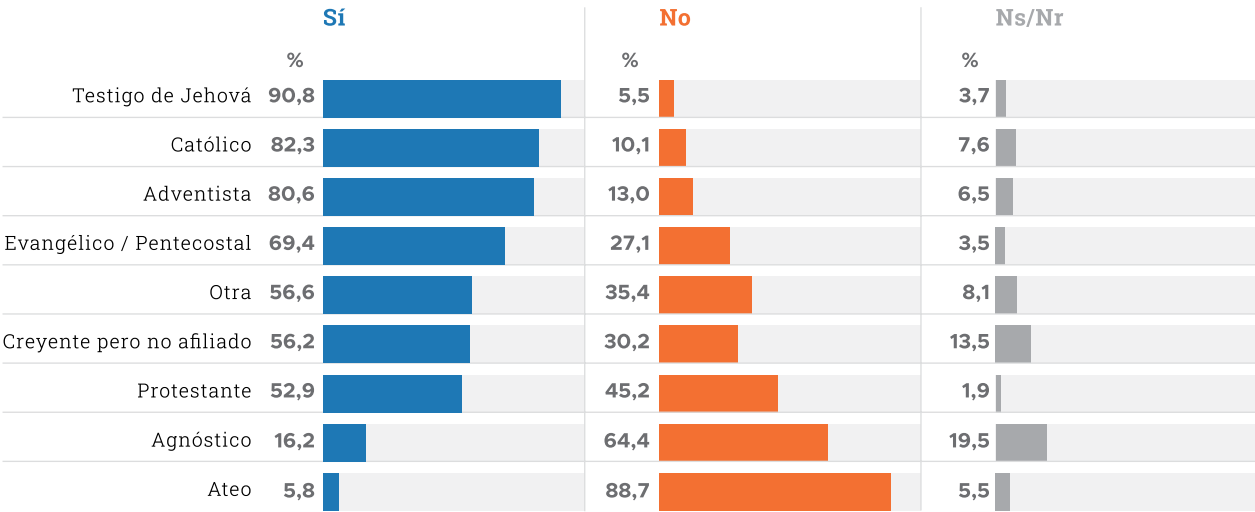


Los resultados según la identidad religiosa muestran que la mayoría de los cristianos de las diversas corrientes y denominaciones creen que la salvación de su alma depende de lo que hagan en esta vida. Sin embargo, sólo la mitad de los protestantes se identifica con esta afirmación. Es pertinente recordar que, en algunas corrientes del protestantismo histórico (por ejemplo, en el luteranismo y el presbiterianismo), la salvación no depende de las obras.

Llama la atención que un porcentaje considerable de agnósticos y ateos comparten la creencia de que la salvación depende de sus acciones (16,2% y 5,8%, respectivamente). Al respecto, como es bien sabido desde los estudios clásicos de la religión de Max Weber, la creencia en la salvación no supone necesariamente la creencia en Dios (Weber, 2014) (Gráfica 41). ►

GRÁFICA 41.

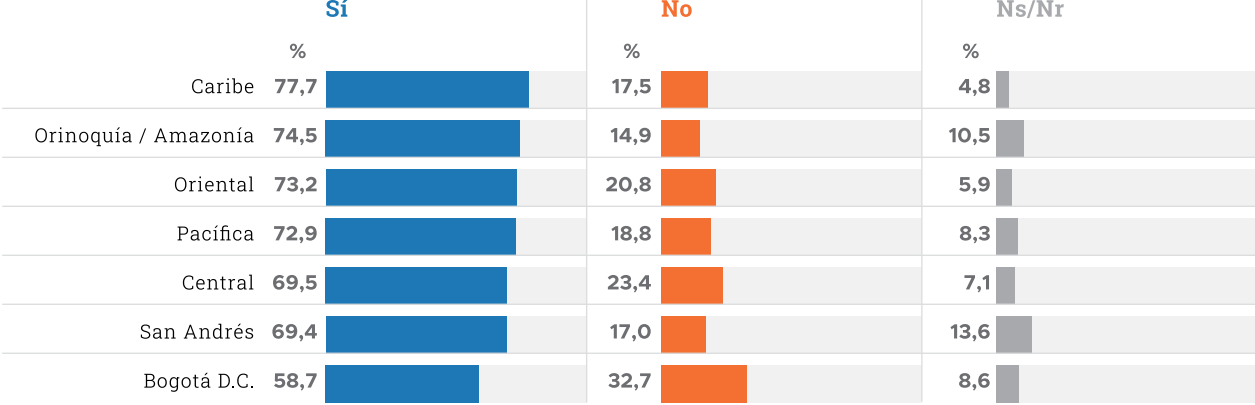
Opinión frente a la idea de que la salvación del alma depende de lo que se haga en esta vida según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 42.

Opinión frente a la idea de que la salvación del alma depende de lo que se haga en esta vida según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

Al revisar los resultados según las regiones, se encuentra que la proporción de personas que comparten esta creencia tiene una distribución similar en todas las regiones del país (entre el 70% y el 77%), con la sola excepción de Bogotá, en donde este porcentaje desciende hasta el 58,7% (Gráfica 42). ◀

• •

El cielo como destino en el más allá

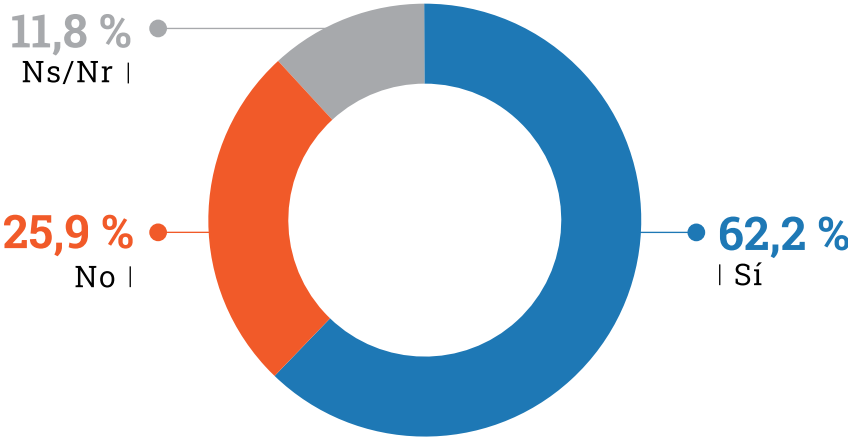
La creencia en el cielo, como destino después de la muerte, se indagó a partir de la siguiente pregunta:

{¿Cree en la existencia del cielo como un lugar al que van las personas buenas?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Se identificó que dos terceras partes de los colombianos (62,2%) creen en la existencia del cielo como un lugar al que van las personas buenas. Sin embargo, un porcentaje importante de las personas consultadas (11,8%) se abstuvo de responder a esta pregunta o se inclinó por la opción ‘no sé’ (Gráfica 43).

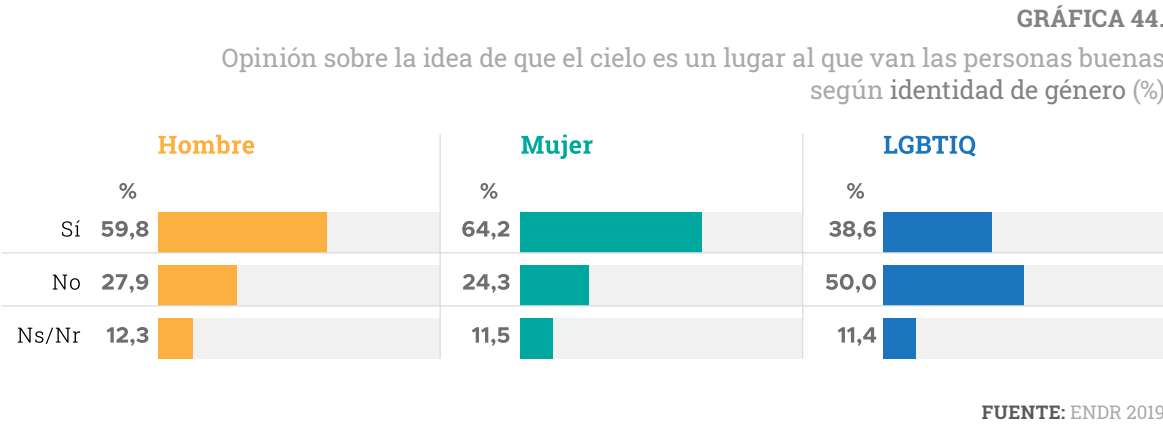
GRÁFICA 43.

Opinión sobre la idea de que el cielo es un lugar al que van las personas buenas (%)

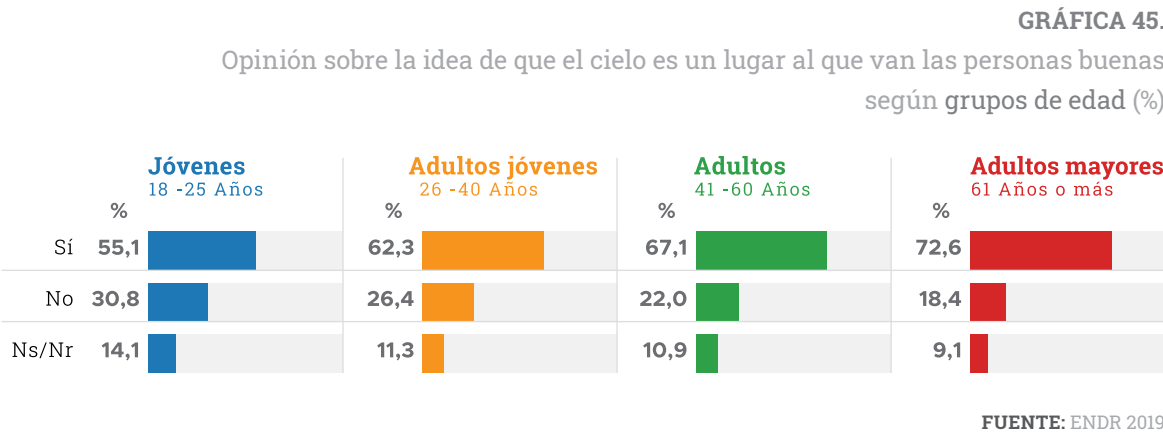


FUENTE: ENDR 2019

Las mujeres sostienen la creencia en el “cielo como un lugar al que van las personas buenas” en mayor proporción que los hombres. Entre la población LGBTIQ uno de cada dos encuestados no comparte esta creencia (Gráfica 44).¹⁰

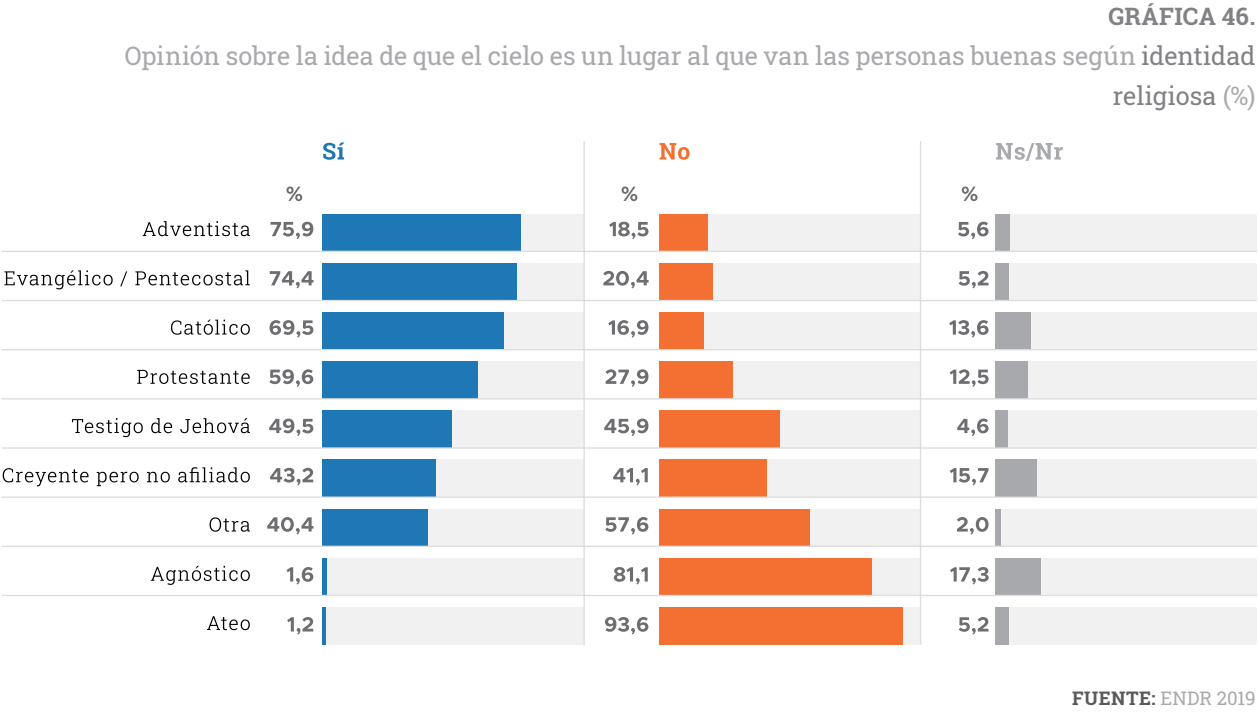


Las respuestas de los/as ciudadanos/as según grupos de edad, indican que la creencia en la existencia del cielo como lugar al que van las personas buenas se hace más frecuente a medida que aumenta la edad. Por otro lado, el porcentaje de personas consultadas que señaló la opción ‘no sabe-no responde’ disminuye a medida que aumenta la edad (Gráfica 45).

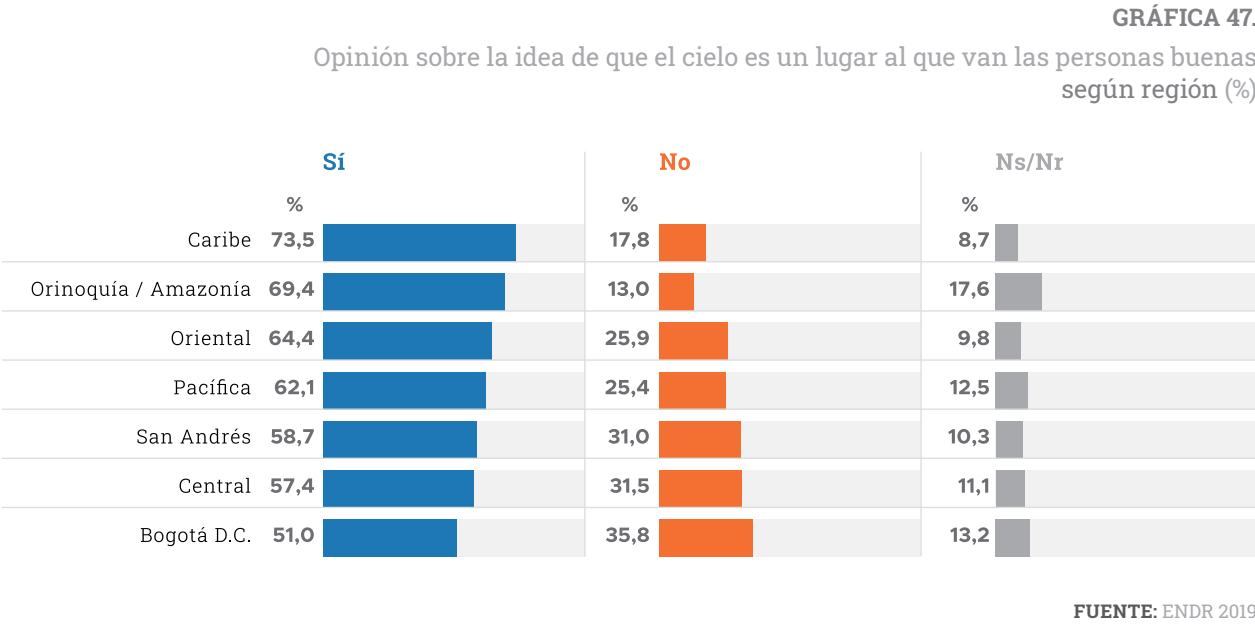


¹⁰ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Según la identidad religiosa, se señala que, con la sola excepción de los testigos de Jehová, entre los fieles de todas las denominaciones cristianas es mayoritaria la creencia en el cielo como un lugar al que van las personas buenas. La gran mayoría de ateos y agnósticos no comparten esta creencia (Gráfica 46).



Al revisar los resultados, según las regiones de Colombia, sobresale la región Caribe como aquella en la que un mayor porcentaje de personas (73,5%) afirma creer en el cielo como un lugar a donde van las personas buenas cuando fallecen. En Bogotá, en cambio, sólo el 51% comparte esta creencia (Gráfica 47). ►



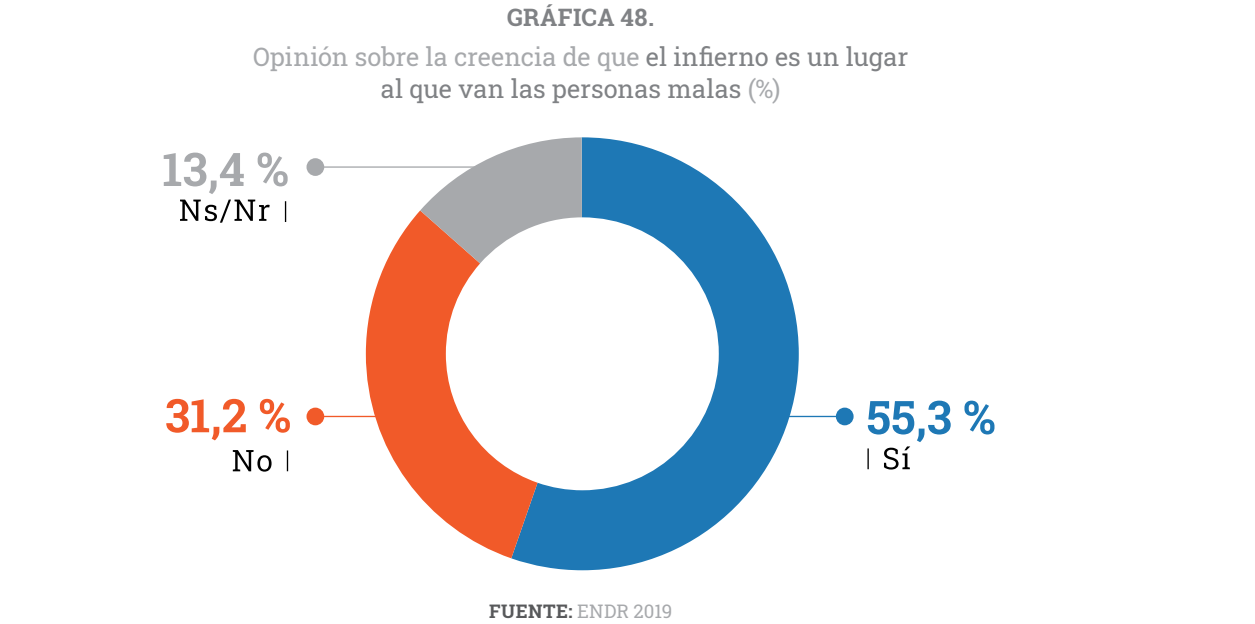
.....

El infierno como destino en el más allá

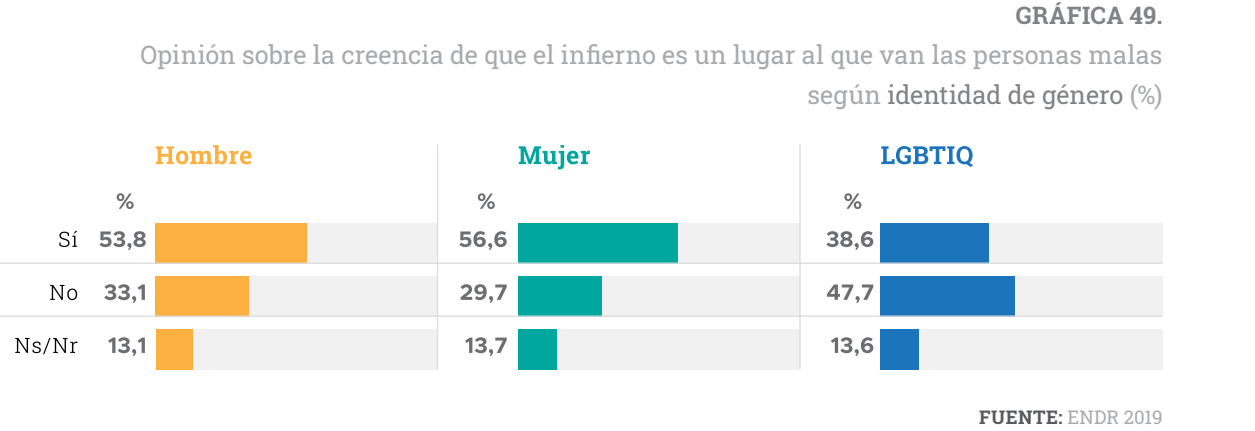
La creencia en el infierno, como destino después de morir, se indagó a partir de la siguiente pregunta:

{¿Cree en la existencia del infierno como un lugar al que van las personas malas?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Se identificó que el 55,3% de las personas consultadas creen en la existencia del infierno como un lugar al que van las personas malas, 7% menos de los que creen en la existencia del cielo; en otras palabras, es más frecuente la creencia en el cielo que en el infierno. Sin embargo, el 13,4% de las personas consultadas prefirió la opción ‘no sabe-no responde’ (Gráfica 48). ►

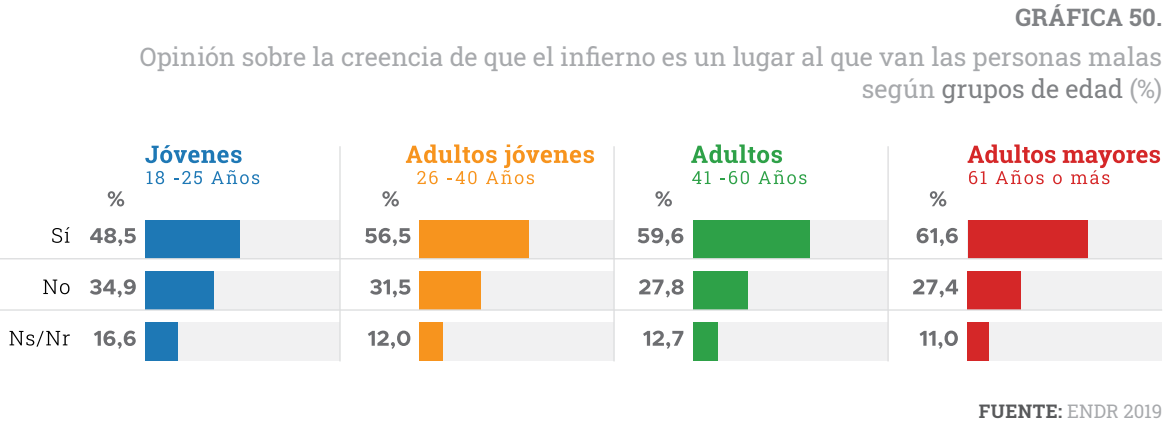


Al discriminar por género se observa que la creencia en la existencia del infierno, como un lugar al que van las personas malas cuando mueren, es ligeramente más frecuente entre las mujeres que entre los hombres. Entre la población LGBTIQ el porcentaje de personas que comparten esta creencia es sólo el 38,6% (Gráfica 49).¹¹



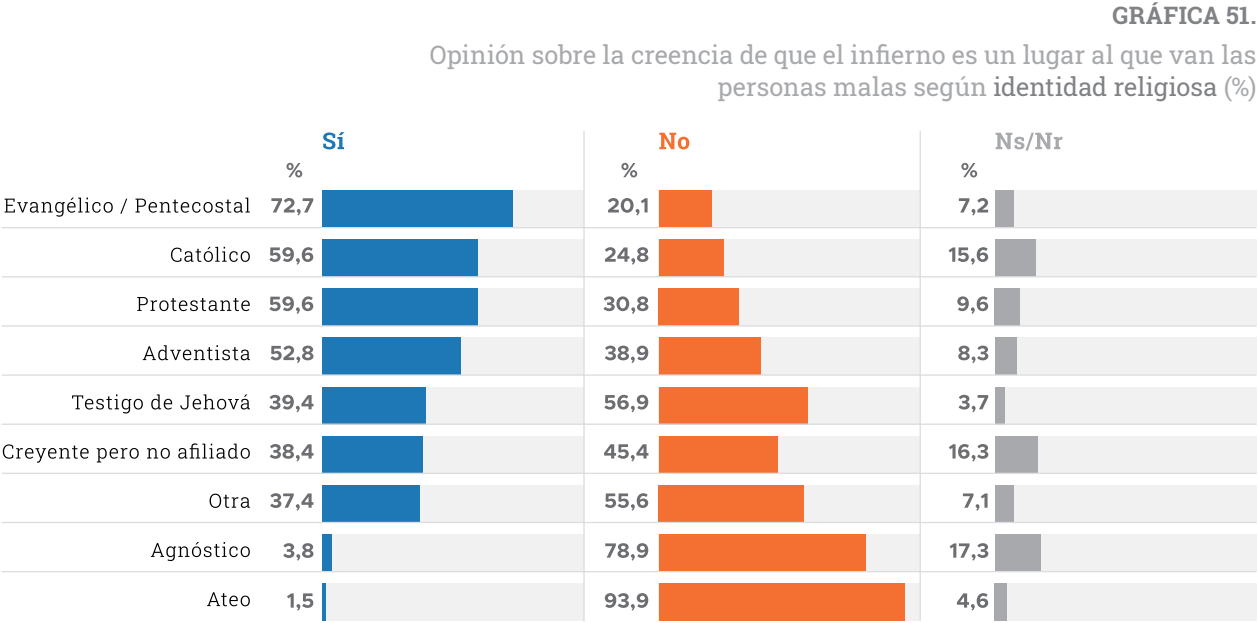
¹¹ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Al confrontar la creencia en la existencia del infierno como un lugar al que van las personas malas con los diferentes grupos de edad es notorio que tal convicción se hace más frecuente a medida que aumenta la edad. El porcentaje de encuestados que marcó la opción de ‘no sabe-no responde’ tiende a disminuir a medida que aumenta la edad, aunque se mantiene estable entre adultos y adultos jóvenes (Gráfica 50).

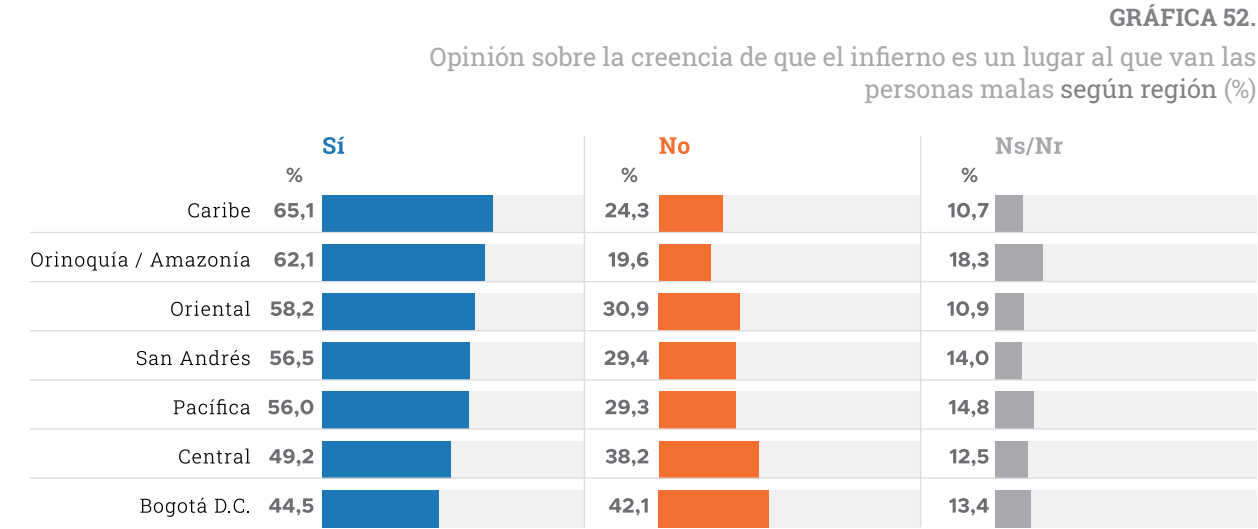


La relación entre las identidades religiosas y la creencia en el infierno indicó que, pese a que en todas las corrientes cristianas la mayoría de los fieles comparte esta creencia, sobresalen al respecto los evangélicos/pentecostales cuyo porcentaje alcanza el 72,7%. Por otro lado, también se hace evidente que los testigos de Jehová conciben al infierno de una manera diferente a como lo hacen las demás corrientes cristianas. En todos los casos, el porcentaje de los/as ciudadanos/as que cree en el infierno es menor al de los que creen en el cielo, con la excepción de los agnósticos y los ateos en quienes esta relación se invierte (Gráfica 51). ▶

En cuanto a las regiones de Colombia, el porcentaje de personas que creen en la existencia del infierno como destino para las personas malas es mayor en la región Caribe (65,1%) y en la Orinoquía-Amazonía (62,1%). En Bogotá se evidencia el porcentaje más bajo de ciudadanos/as que mantienen esta creencia (44,5%) (Gráfica 52). ▶



FUENTE: ENDR 2019



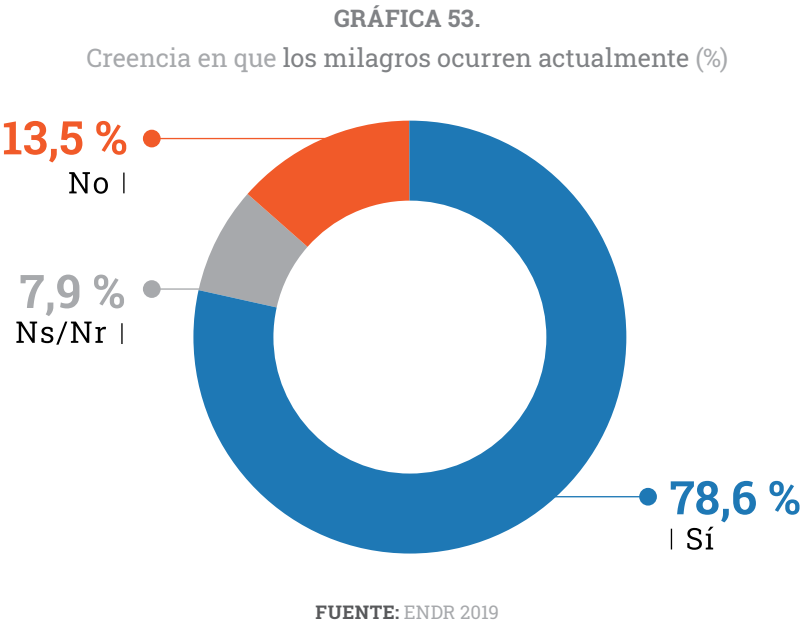
FUENTE: ENDR 2019

La actualidad de los milagros

La creencia en que los milagros siguen sucediendo se indagó a partir de la siguiente pregunta:

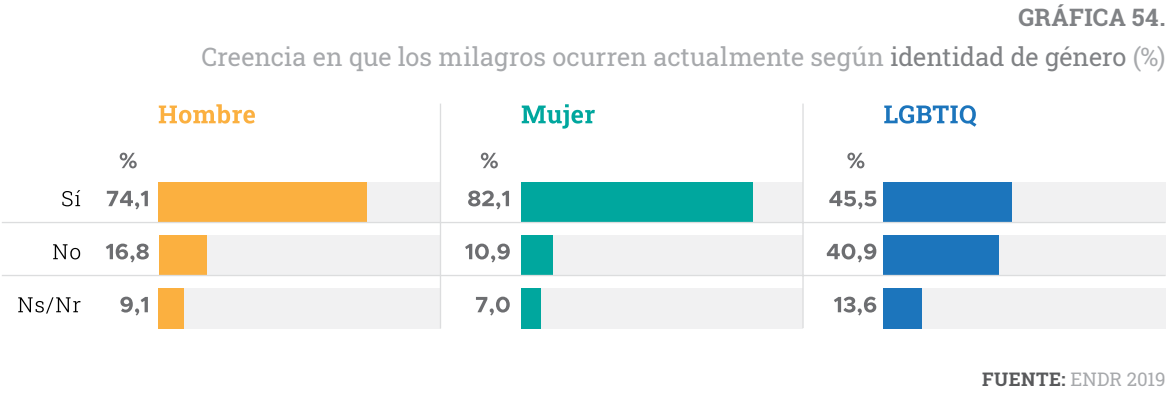
{¿Cree que los milagros ocurren actualmente?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Se identificó que la mayoría de los colombianos cree que los milagros ocurren actualmente (78,6%). Sin embargo, un notorio 7,9% de las personas consultadas se abstuvo de responder a esta pregunta o prefirió la opción ‘no sabe-no responde’ (Gráfica 53).

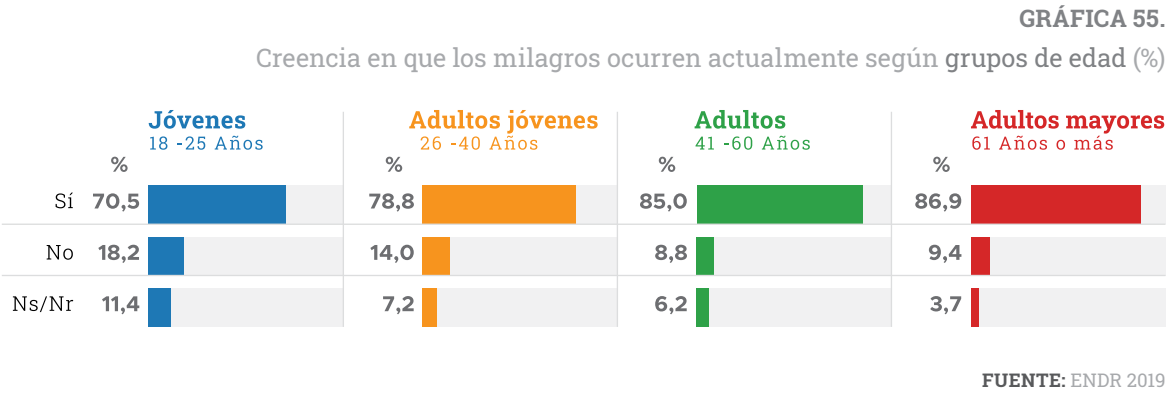


Al diferenciar por género se observa que la creencia en que los milagros ocurren actualmente es mayor entre las mujeres que entre los hombres. Por su parte, menos de la mitad de las personas LGBTIQ reportan creer en milagros (Gráfica 54).¹² ►

¹² Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

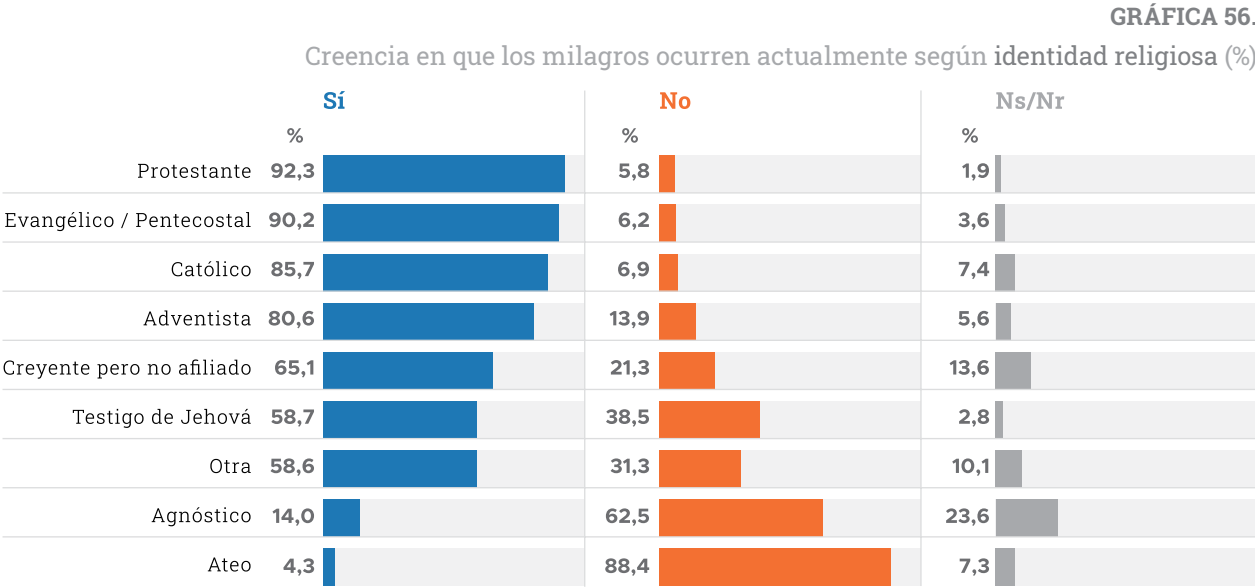


Al observar los diferentes grupos de edad se hace notorio que la creencia en que los milagros ocurren actualmente se hace más frecuente a medida que aumenta la edad. Por otro lado, el porcentaje de personas consultadas que se inclinó por la opción ‘no sabe-no responde’ disminuye a medida que aumenta la edad (Gráfica 55).

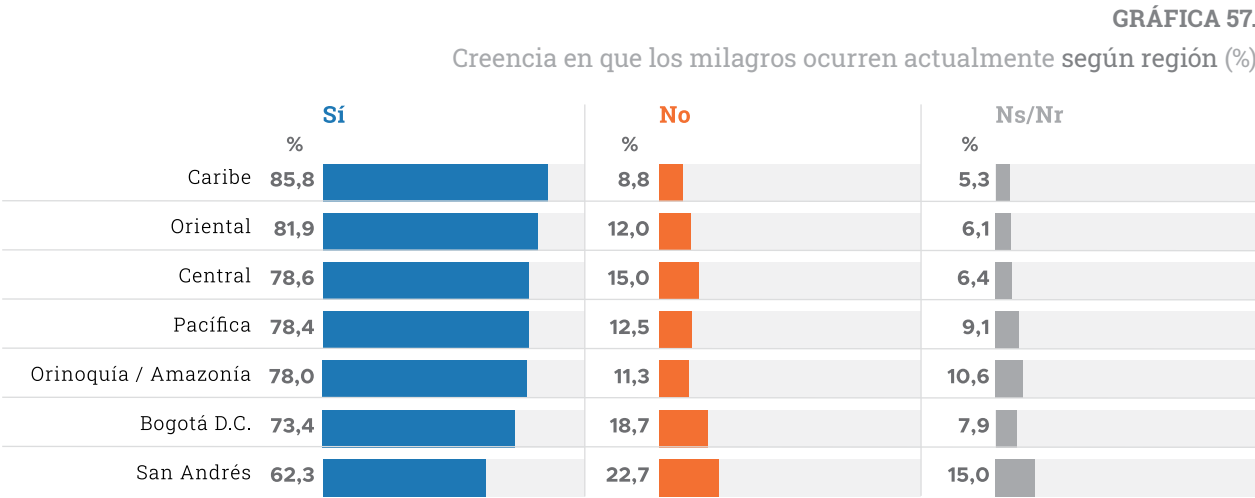


Al relacionar la creencia en milagros con las identidades religiosas se observa que entre protestantes y evangélicos/ pentecostales se registran los porcentajes más altos de creencia en los milagros; en efecto, en ambos casos las respuestas afirmativas superan el 90%. Son notorias las respuestas de los testigos de Jehová quienes, respecto de los milagros, difieren ostensiblemente (38,5%) frente a las demás vertientes del cristianismo.

Aunque en ambos casos representan una posición minoritaria, un mayor porcentaje de agnósticos manifiesta creer en los milagros si se los compara con los ateos. Al respecto se debe señalar que la creencia en los milagros no supone necesariamente la creencia en Dios (Gráfica 56).



FUENTE: ENDR 2019



FUENTE: ENDR 2019

Al mirar cada región se nota que, si bien en todo el país la creencia en los milagros es mayoritaria, sobresale la región Caribe en donde la proporción de personas que comparten esta creencia llega al 85,8%. En Bogotá y en San Andrés se observan los porcentajes más bajos al respecto (Gráfica 57). ◀

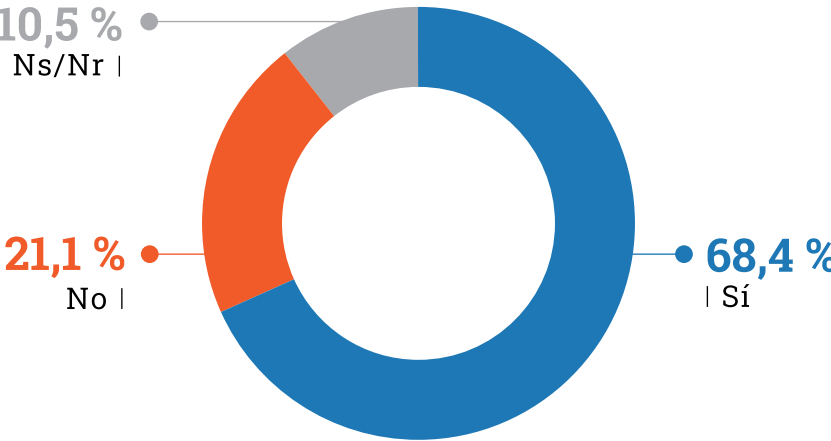
La existencia de espíritus

La creencia en la existencia de espíritus se indagó a partir de la siguiente pregunta:

{¿Cree en la existencia de espíritus que influyen en este mundo?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que la mayoría de los colombianos (68,4%) creen en la existencia de espíritus que influyen en este mundo. Sin embargo, el 10,5% de las personas consultadas se inclinó por la opción ‘no sabe-no responde’ (Gráfica 58).

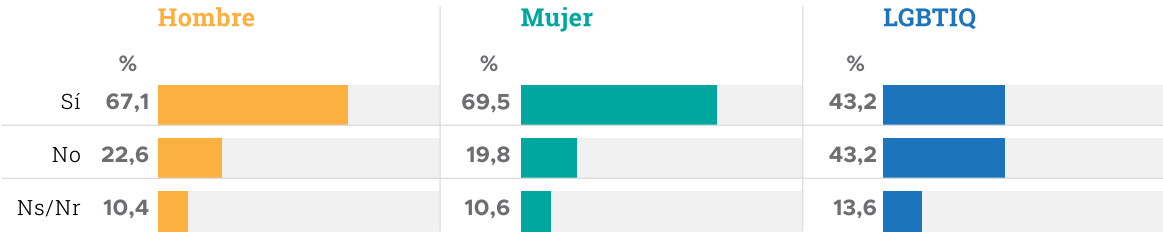
GRÁFICA 58.
Creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo (%)



FUENTE: ENDR 2019

La creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo es levemente más frecuente entre las mujeres que entre los hombres (Gráfica 59).¹³

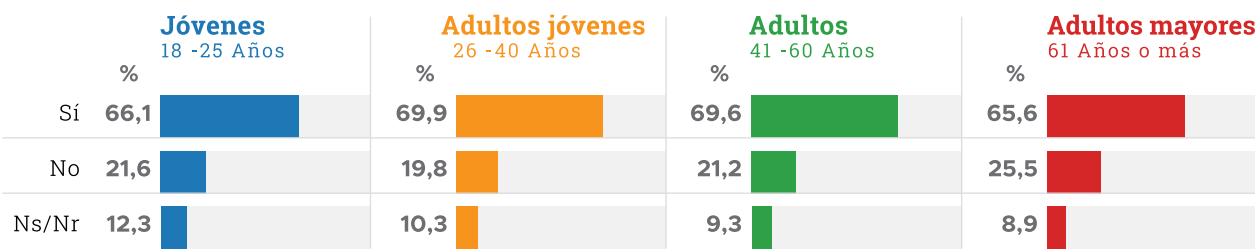
GRÁFICA 59.
Creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

Entre los jóvenes se registra el porcentaje más bajo de ciudadanos/as que creen en la existencia de espíritus que inciden en el mundo. Por otro lado, a medida que aumenta la edad, disminuye el porcentaje de personas que dicen no saber si existen espíritus o que prefirieron no responder a esta pregunta (Gráfica 60).

GRÁFICA 60.
Creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo según grupos de edad (%)

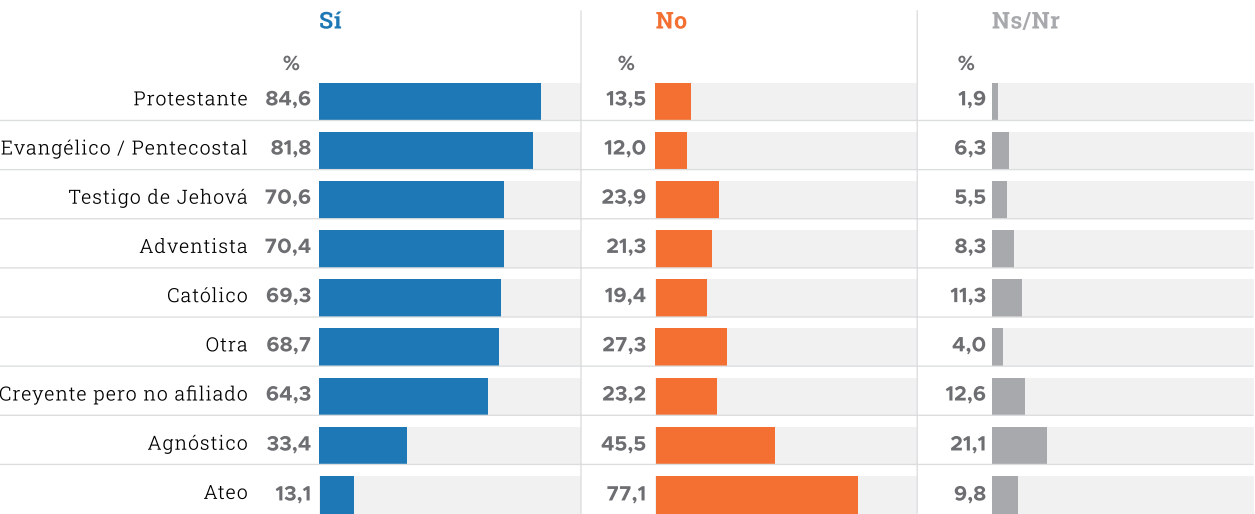


FUENTE: ENDR 2019

¹³ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

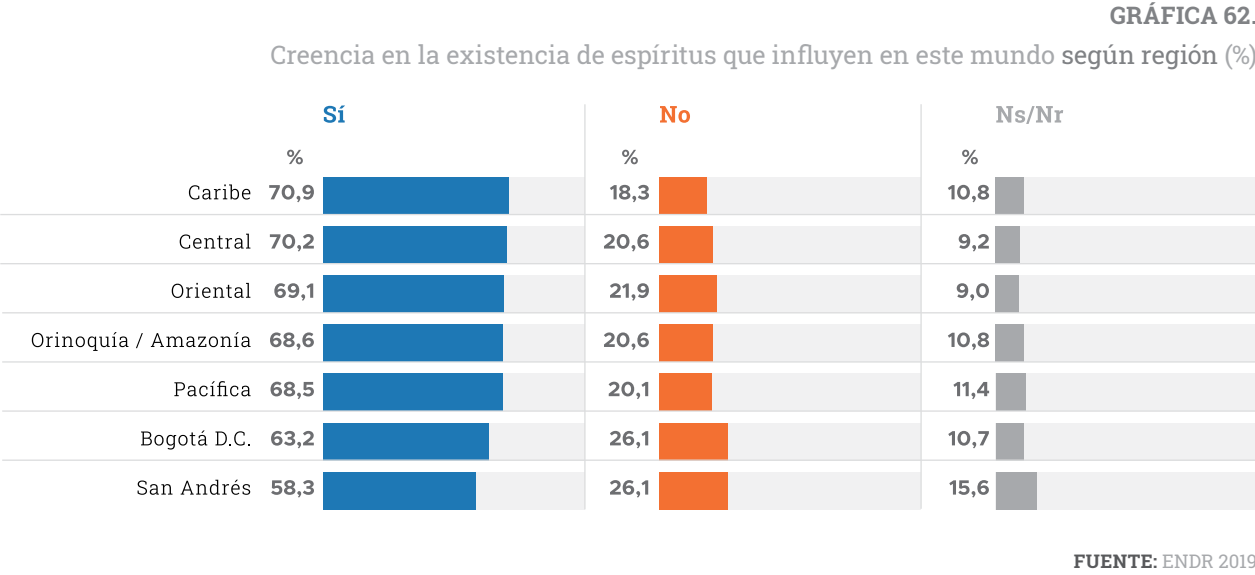
Con relación a la identidad religiosa, la creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo es mayoritaria en todas las vertientes del cristianismo. En tal sentido sobresalen los protestantes y los evangélicos/pentecostales, entre quienes las respuestas afirmativas superan el 80%. Esta creencia goza de mayor acogida entre los agnósticos si se comparan con los ateos (Gráfica 61).

GRÁFICA 61.
Creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

Con respecto a la creencia en la influencia de espíritus en el mundo en las regiones colombianas, se observa que el porcentaje de personas se distribuye de forma más o menos uniforme en todas las regiones del país, con las excepciones de Bogotá y San Andrés, que registran los menores porcentajes de ciudadanos/as que mantienen esta creencia (Gráfica 62). ▶



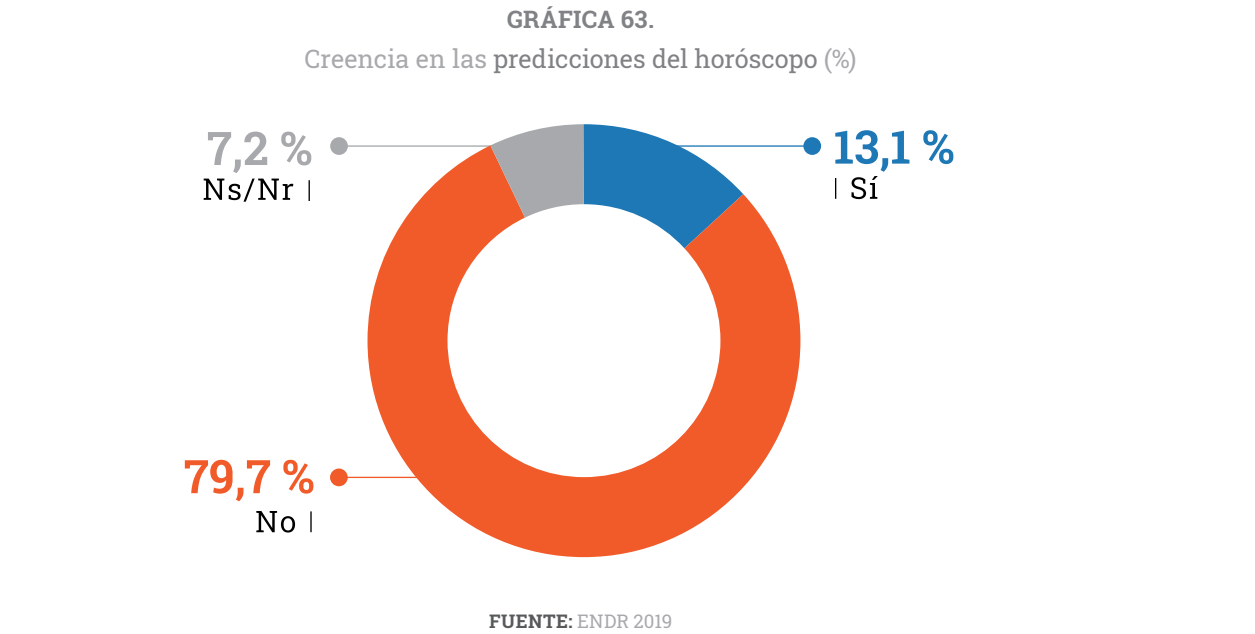
• •

Las predicciones del horóscopo

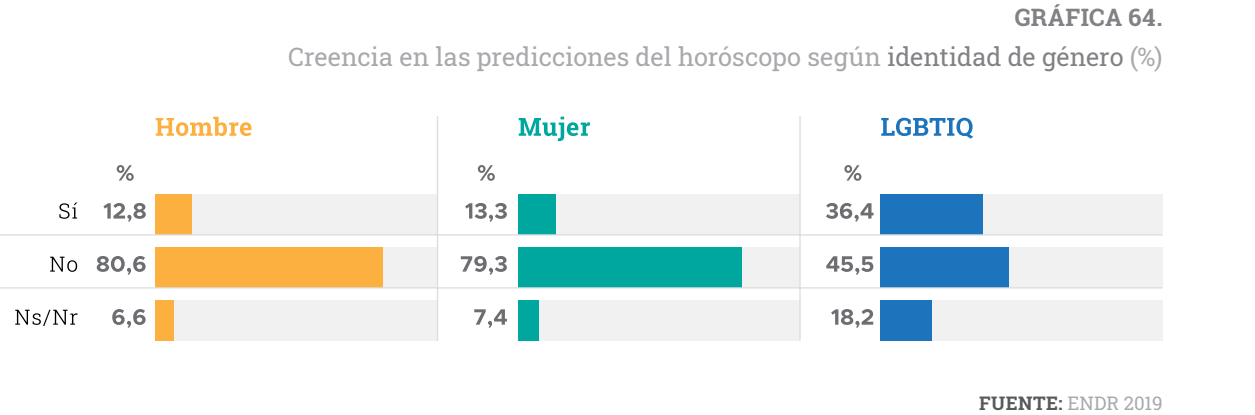
La creencia en las predicciones del horóscopo se indagó a partir de la siguiente pregunta:

{¿Cree en las predicciones que hace el horóscopo?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que el 13,1% de los colombianos cree en las predicciones que hace el horóscopo, lo cual los constituye en minoría (Gráfica 63). ►

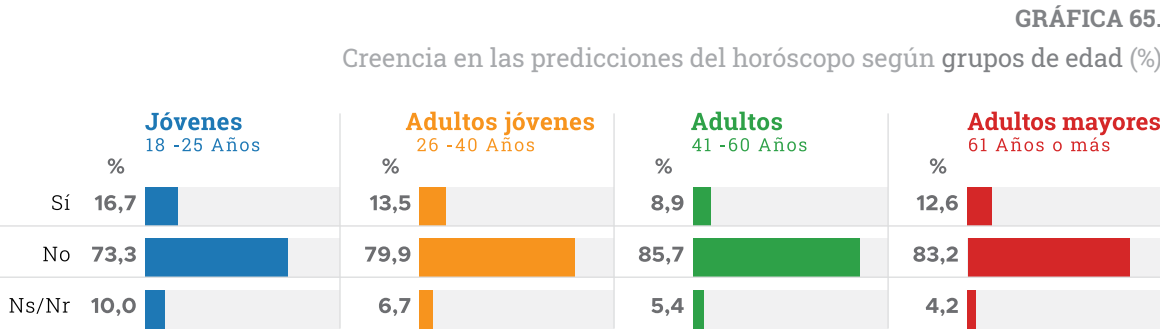


Según la identidad de género, prácticamente el mismo porcentaje de hombres y mujeres cree en las predicciones que hace el horóscopo. En la población LGBTIQ, el porcentaje de personas que creen en las predicciones que hace el horóscopo aumenta de manera considerable (Gráfica 64).¹⁴

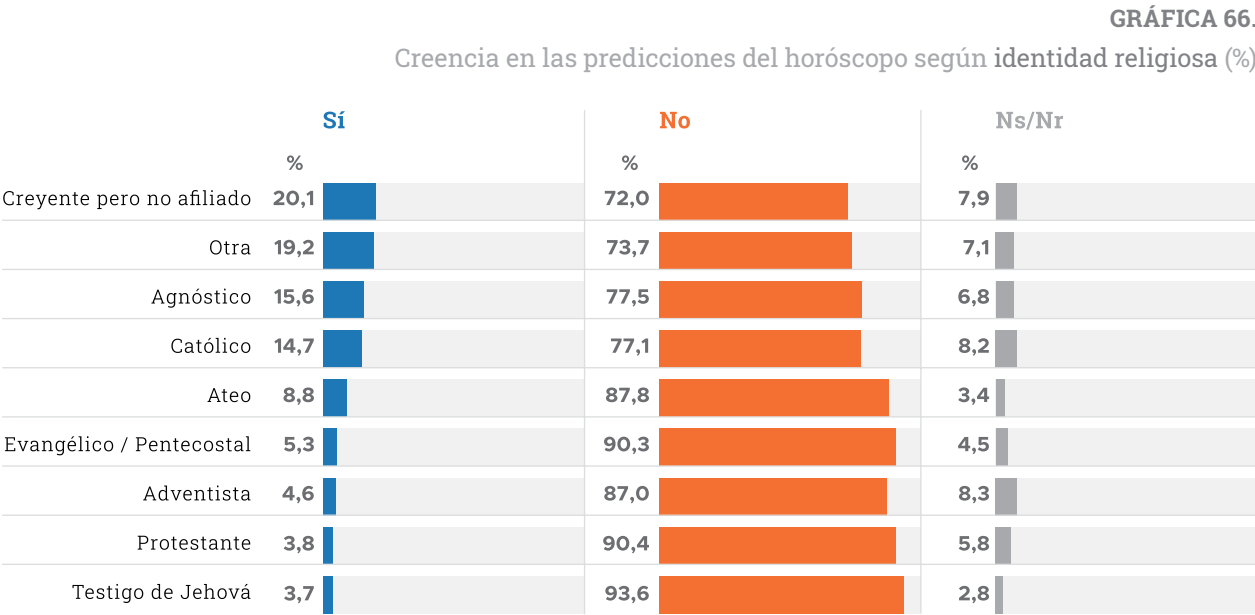


¹⁴ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Al observar por grupos de edad se nota que la creencia en las predicciones que hace el horóscopo se hace menos frecuente a medida que aumenta la edad, con la excepción de los adultos mayores entre quienes vuelve a aumentar. El porcentaje de encuestados que prefirió la opción ‘no sabe-no responde’ también disminuye conforme aumenta la edad (Gráfica 65).



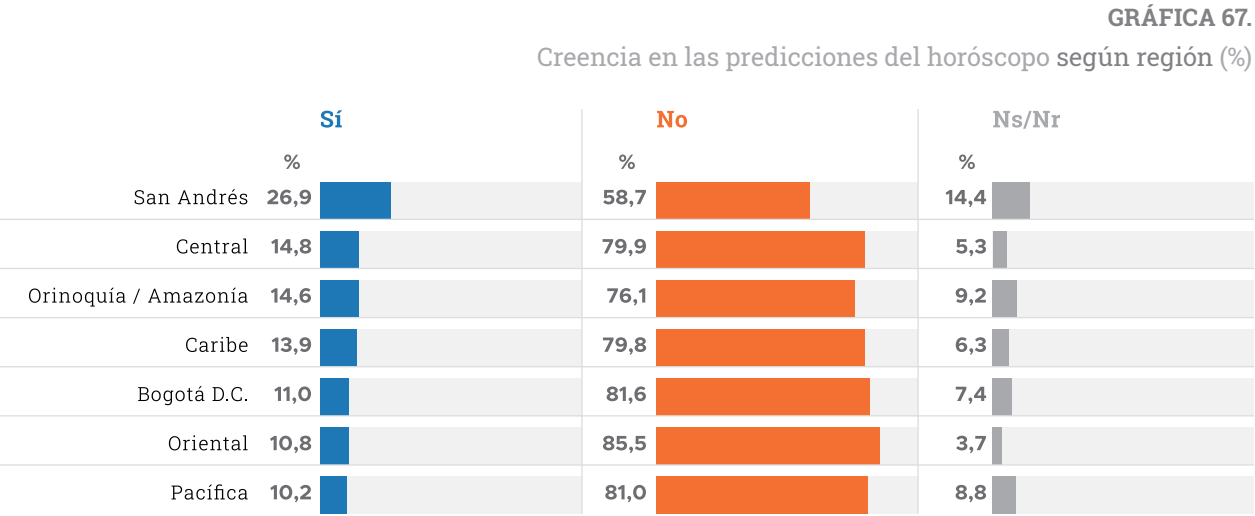
FUENTE: ENDR 2019



FUENTE: ENDR 2019

Con relación a la identidad religiosa, se observa que, aunque en todos los casos se trata de una creencia minoritaria, la confianza en las predicciones del horóscopo aumenta entre creyentes pero no afiliados a ninguna religión, entre los agrupados en la categoría ‘otras religiones’ (que como ya se ha indicado agrupa, entre otros, a creyentes de religiones no cristianas) y entre agnósticos. En este último caso, nuevamente, los agnósticos se diferencian de los ateos (Gráfica 66). ◀

Las respuestas por regiones indican que el porcentaje de colombianos que creen en las predicciones del horóscopo es minoritario en todas las regiones del país y se distribuye de manera relativamente uniforme, con la sola excepción de la isla de San Andrés en donde la creencia en las predicciones del horóscopo es compartida por el 26,9% de los/as encuestados/as (Gráfica 67).



FUENTE: ENDR 2019

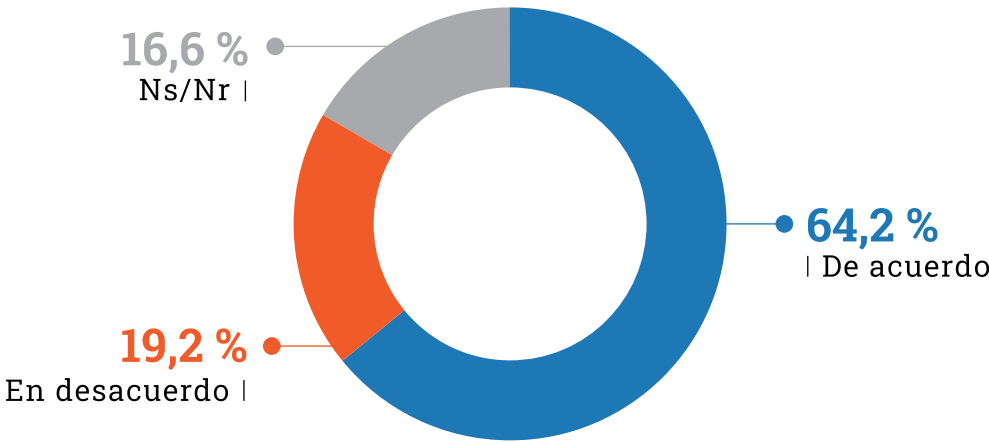
La creación

Para consultar a las personas sobre sus creencias acerca de la creación, se les pidió que dijeran si estaban de acuerdo o desacuerdo con la siguiente afirmación:

{“Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo.”
/ De acuerdo__ / En desacuerdo__ / No sabe-No responde__}

Los resultados señalan que dos terceras partes de los colombianos (64,2%) está de acuerdo con la afirmación, es decir, consideran que Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo. Sin embargo, una proporción considerable (16,6%) prefirió la opción ‘no sabe-no responde’ (Gráfica 68).

GRÁFICA 68.
Posición frente a la afirmación:
“Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo” (%)



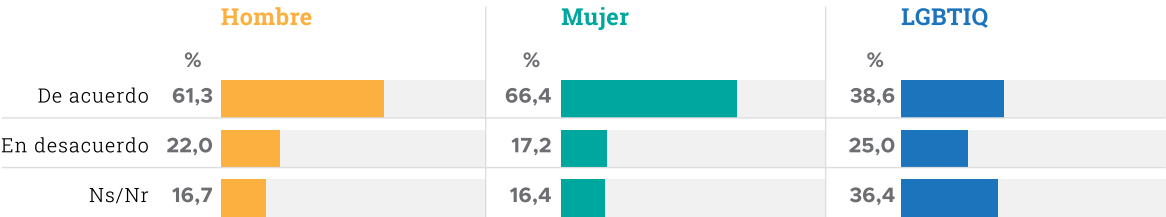
FUENTE: ENDR 2019

Un porcentaje mayor de mujeres que de hombres manifestó estar de acuerdo con el enunciado “Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo”. Entre la población LGBTIQ, el porcentaje de personas que están de acuerdo con esta afirmación es marcadamente inferior al del resto de la población (Gráfica 69).¹⁵ ►

¹⁵ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 69.

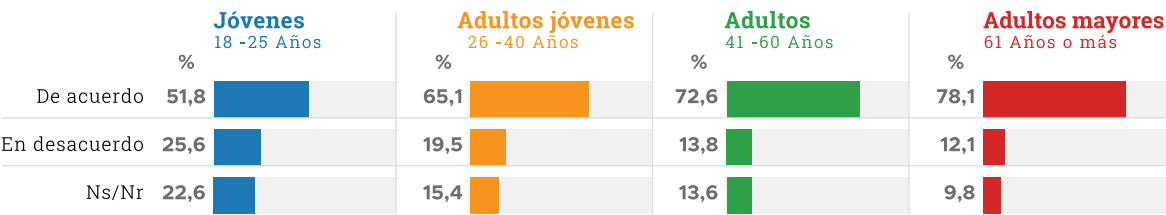
Posición frente a la afirmación:
“Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo” según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

En cuanto a los resultados según los distintos grupos de edad, se evidencia que, con el aumento de la edad, crece el porcentaje de personas que está de acuerdo con la afirmación “Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo” (Gráfica 70).

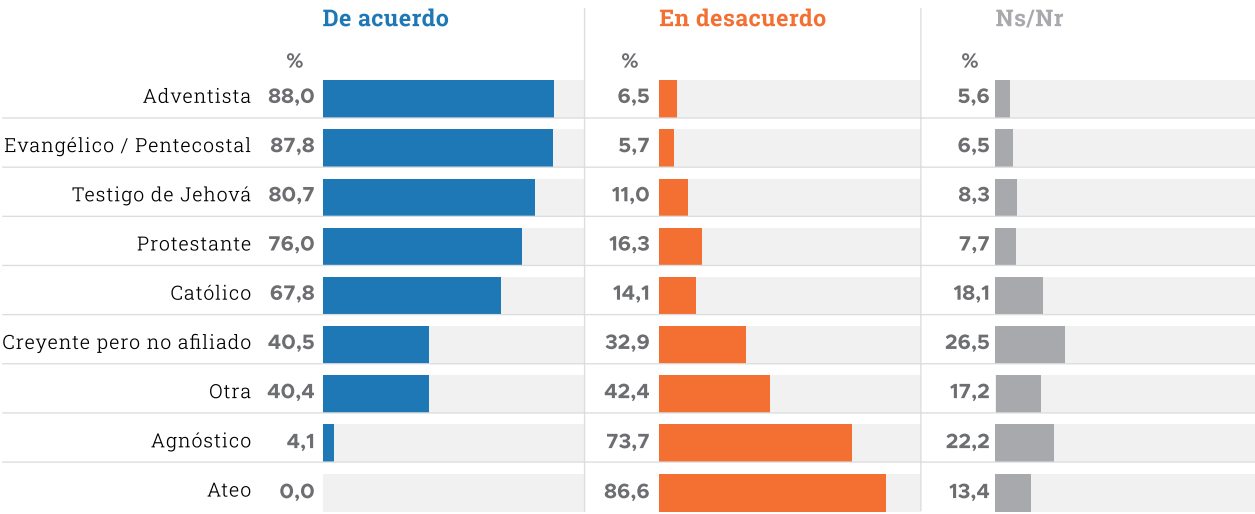
GRÁFICA 70.
Posición frente a la afirmación:
“Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo” según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

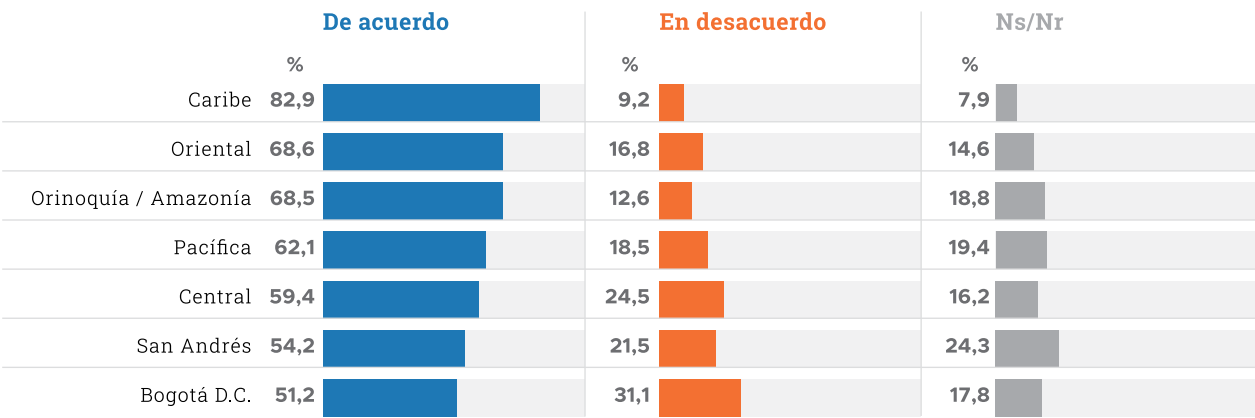
En cuanto a la identidad religiosa, la gran mayoría de los fieles a las diversas corrientes cristianas se identifica con la idea de que Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo. Sin embargo, entre los católicos este porcentaje desciende de forma notoria si se los compara con los demás cristianos. Llama la atención que un pequeño porcentaje de agnósticos compartan esta creencia (Gráfica 71). ►

GRÁFICA 71.
Posición frente a la afirmación:
“Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo” según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 72.
Posición frente a la afirmación:
“Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo” según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

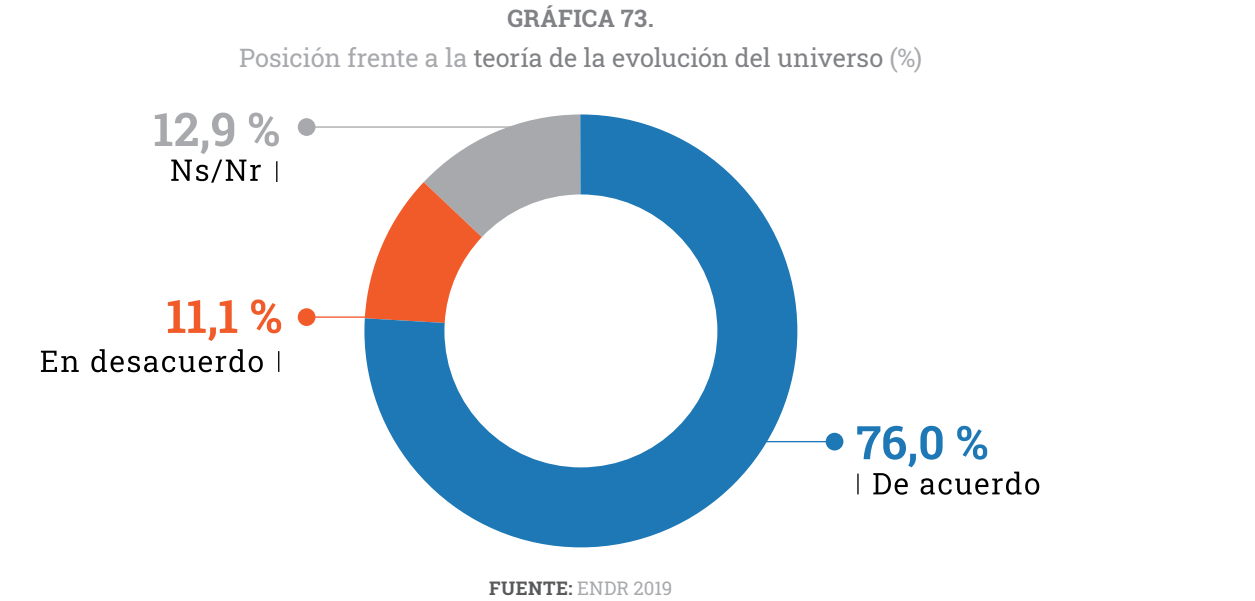
Con respecto a las regiones, el Caribe registra el porcentaje más alto de personas que comparten la creencia en que Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo (82,9%). En San Andrés y Bogotá se registran los porcentajes más bajos al respecto (54,2% y 51,2%, respectivamente) (Gráfica 72). ◀

La evolución del universo

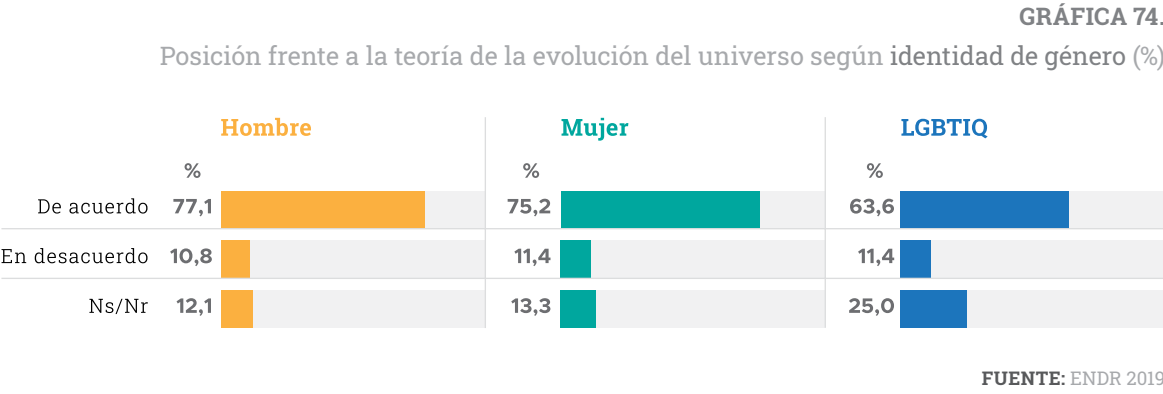
Para consultar a las personas sobre sus creencias acerca de su confianza en la teoría científica dominante sobre la evolución del universo, se les pidió que dijeran si estaban de acuerdo o desacuerdo con la siguiente afirmación:

{“El universo existe hace miles de millones de años y se encuentra en constante transformación”.
/ De acuerdo__ / En desacuerdo__ / No sabe-No responde__}

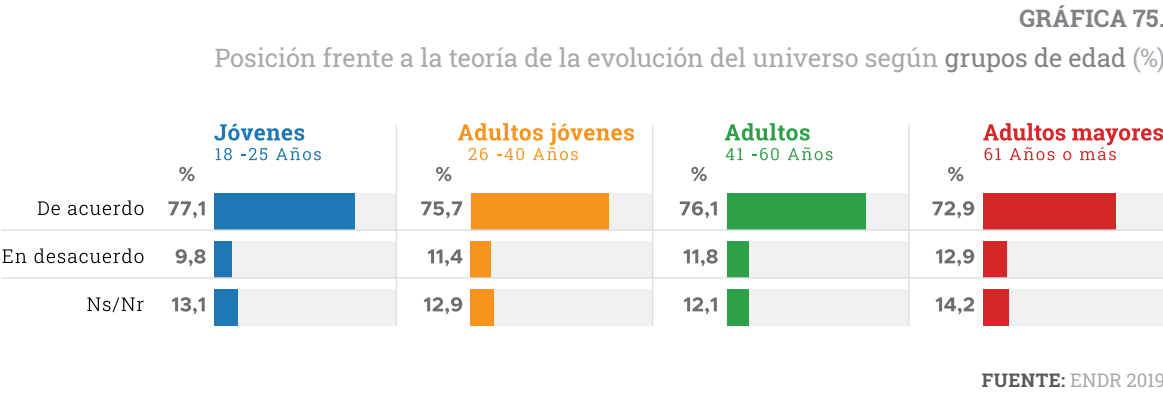
Los resultados señalan que la mayoría de los colombianos (76%) está de acuerdo con esta afirmación. El 12,9% prefirió reconocer que no saben si “el universo existe desde hace miles de millones de años y está en constante transformación” o no respondió a esta pregunta (Gráfica 73).



Por un estrecho margen, un mayor porcentaje de hombres que de mujeres está de acuerdo con la afirmación “el universo existe hace miles de millones de años y está en constante transformación”. En la población LGBTIQ, el porcentaje de personas que están de acuerdo con esta afirmación es inferior si se los compara con el resto de la población (Gráfica 74).¹⁶

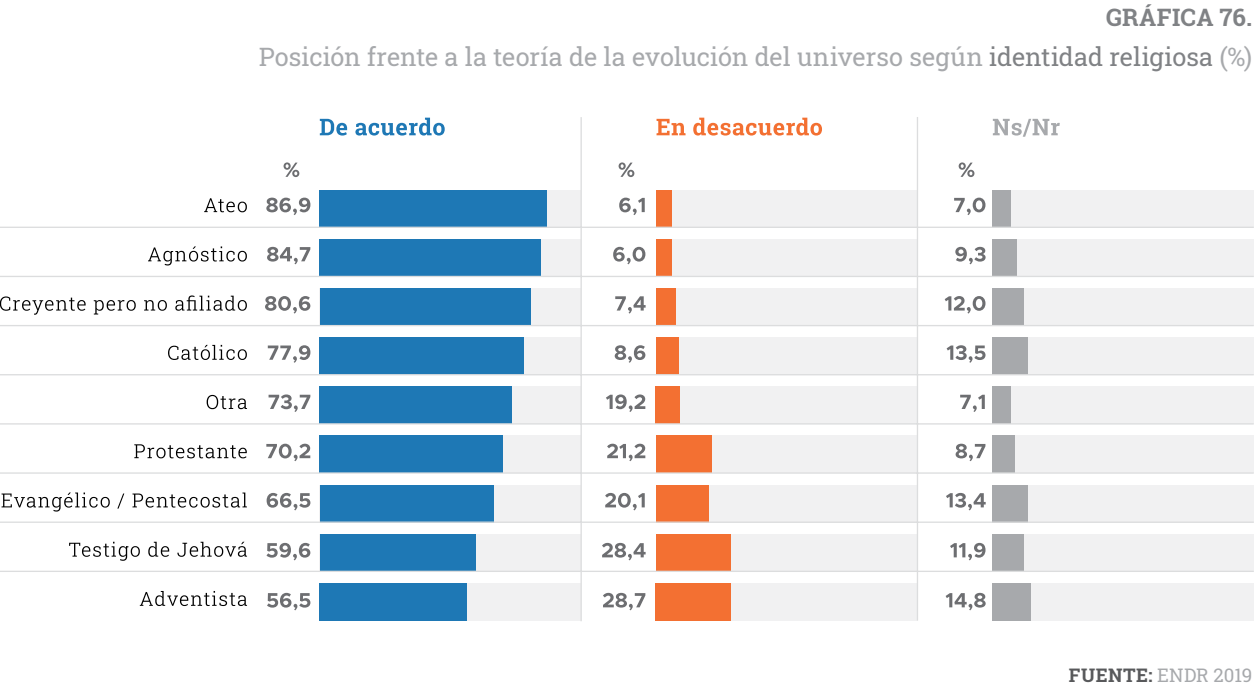


Entre los jóvenes se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as que consideran que el universo existe hace miles de millones de años y se encuentra en constante transformación (Gráfica 75).

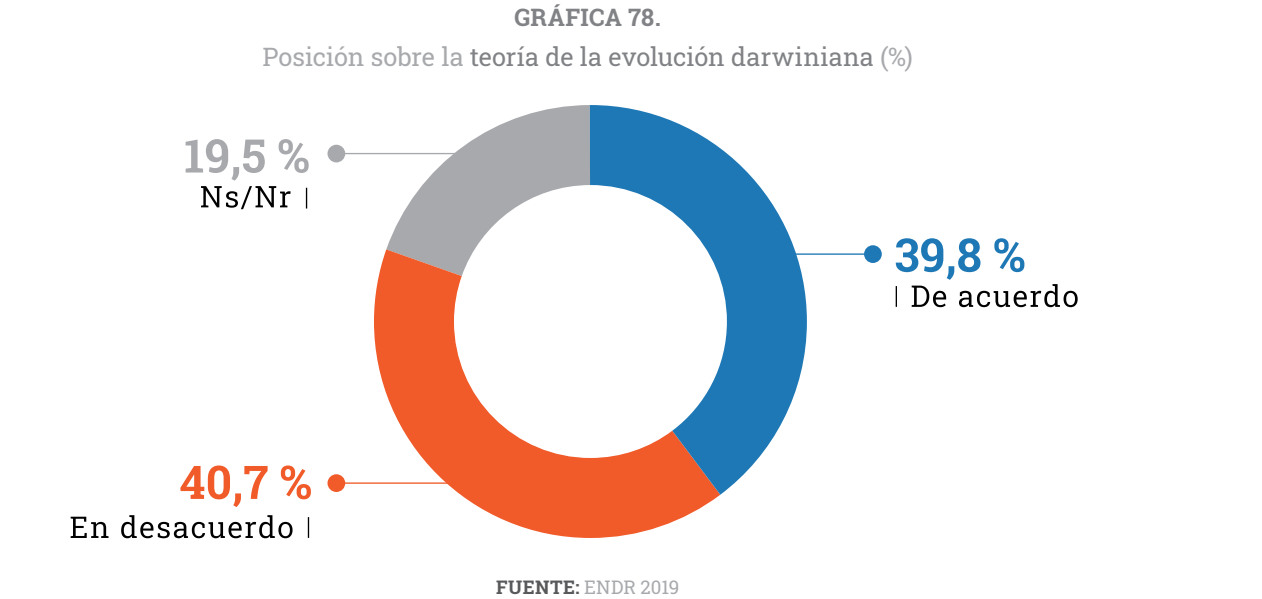
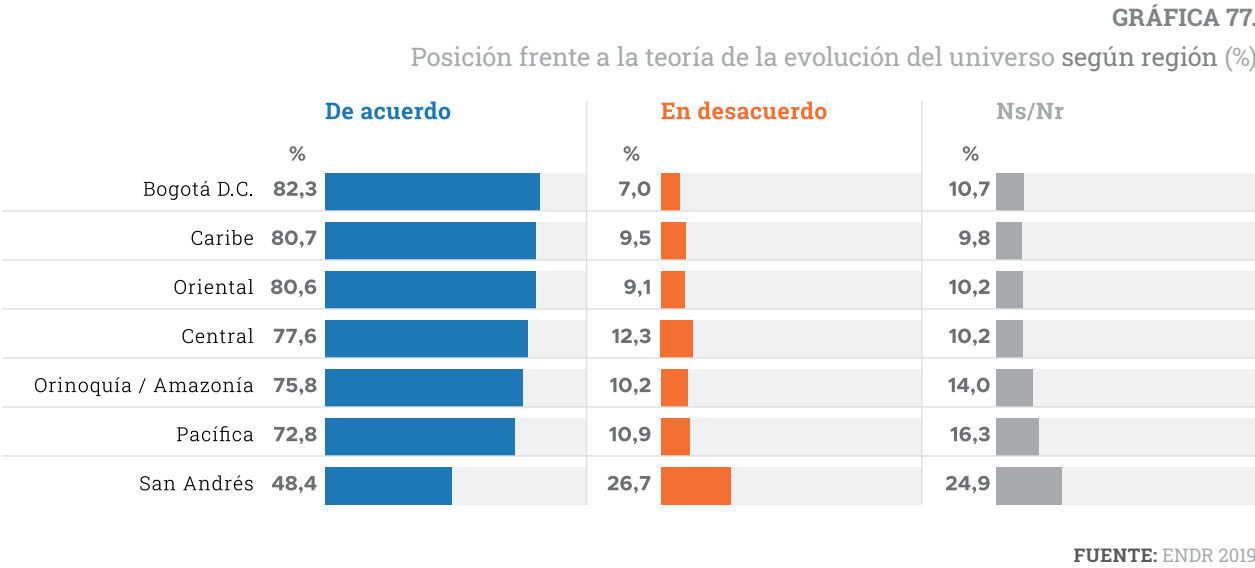


¹⁶ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Según la identidad religiosa los resultados señalan que, aunque en todos los casos es mayoritaria la población que manifestó su acuerdo con la afirmación “el universo existe hace miles de millones de años y se encuentra en constante transformación”, es más frecuente entre ateos, agnósticos y creyentes pero no afiliados a ninguna religión. Entre los evangélicos/pentecostales, los testigos de Jehová y los adventistas, el porcentaje de personas que manifestó estar de acuerdo con esta afirmación desciende por debajo del 70% (Gráfica 76).



Al observar los resultados por regiones se nota que el porcentaje de ciudadanos/as que manifestaron estar de acuerdo con la afirmación “el universo existe hace miles de millones de años y se encuentra en constante transformación” es relativamente similar en todas las regiones del país. Sin embargo, se destaca Bogotá en donde más del 80% de los consultados manifestó estar de acuerdo con ella. La única excepción la representa la isla de San Andrés, pues allí menos de la mitad de los consultados se pronunció afirmativamente (48,4%) (Gráfica 77). ▶



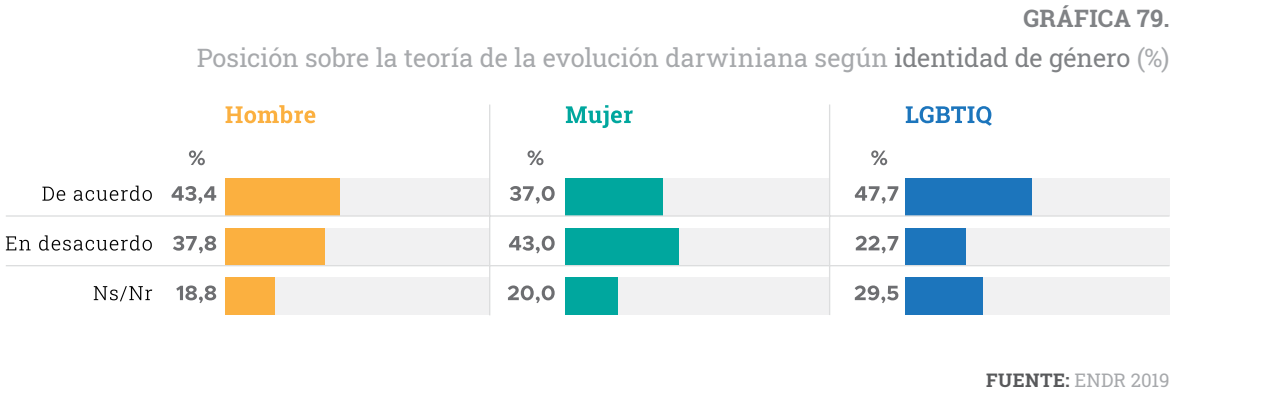
La evolución darwiniana

Para consultar a las personas sobre sus creencias acerca de la teoría de la evolución de Darwin, se les pidió que dijeran si estaban de acuerdo o en desacuerdo con la siguiente afirmación:

{“El ser humano es producto de la evolución y debe su existenciaa la selección natural de las especies”.
/ De acuerdo__ / En desacuerdo__ / No sabe-No responde__}

Los resultados señalan que cuatro de cada diez ciudadanos/as están de acuerdo con la afirmación, cuatro de cada diez están en desacuerdo, y dos de cada diez dijeron no saber o no respondieron a esta pregunta (Gráfica 78). ▶

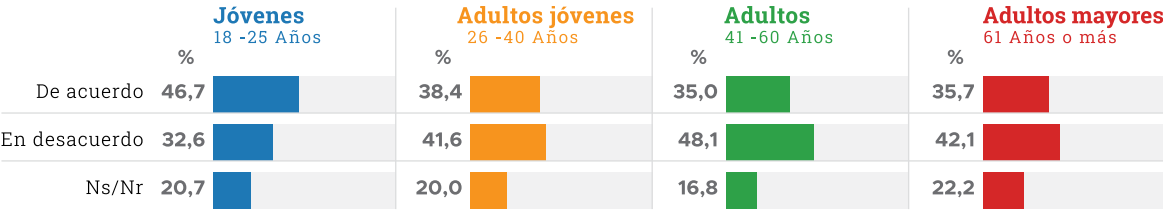
Un mayor porcentaje de hombres que de mujeres manifestó estar de acuerdo con la afirmación: “el ser humano es un producto de la evolución y debe su existencia a la selección natural de las especies”. Entre la población LGBTIQ, un porcentaje más alto al del resto de la población manifestó su acuerdo con esta afirmación (Gráfica 79).¹⁷ ▶



El porcentaje de ciudadanos/as que consideran que “el ser humano es producto de la evolución y debe su existencia a la selección natural de las especies” disminuye a medida que aumenta la edad, con la excepción de los adultos y los adultos mayores entre quienes se mantiene estable (Gráfica 80). ▶

¹⁷ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

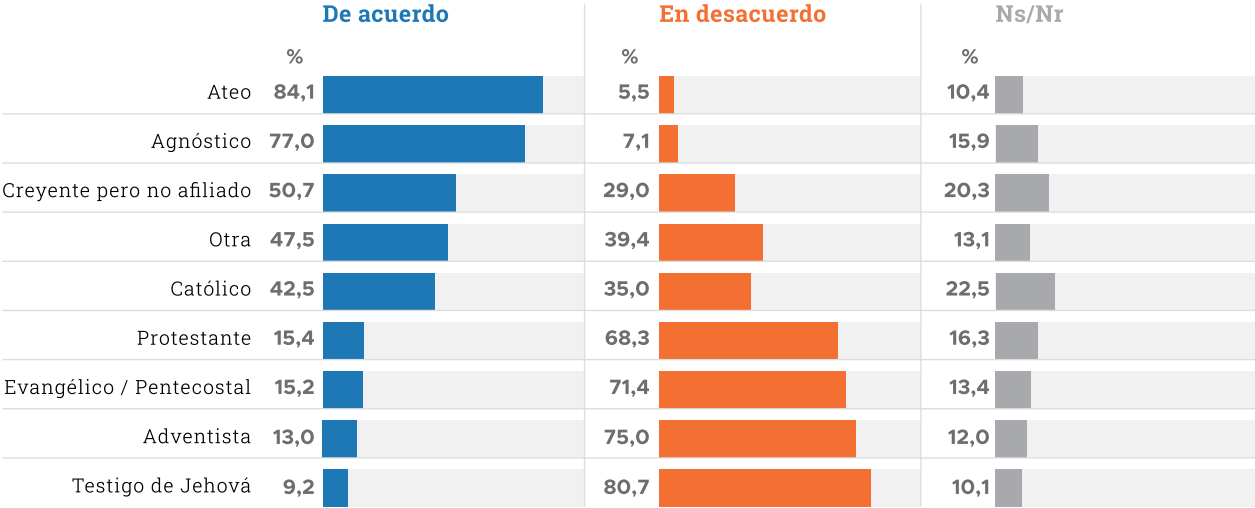
GRÁFICA 80.
Posición sobre la teoría de la evolución darwiniana según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

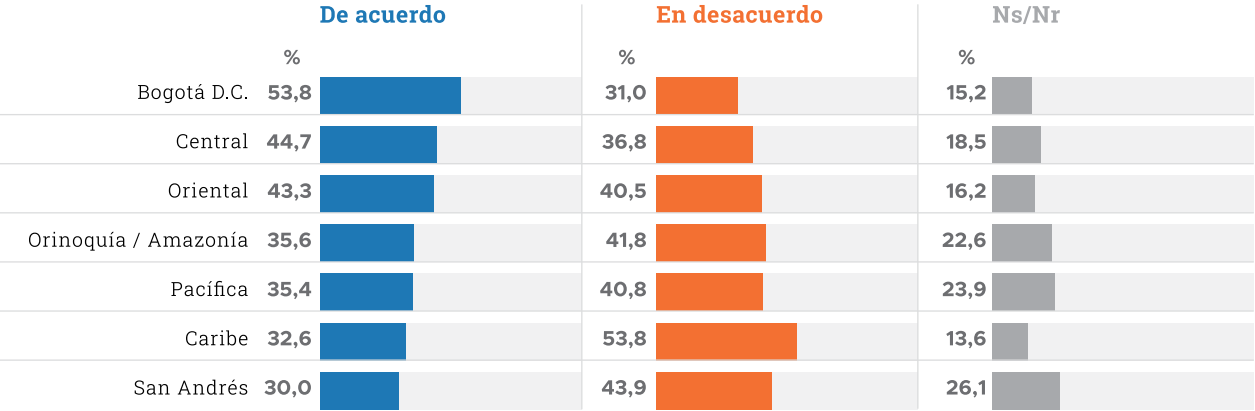
Entre ateos y agnósticos se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que están de acuerdo con la afirmación “el ser humano es producto de la evolución y debe su existencia a la selección natural de las especies” (84,1% y 77%, respectivamente). En las minorías cristianas (protestantes, evangélico/pentecostales, adventistas y testigos de Jehová), el porcentaje de personas que manifestaron su acuerdo con esta afirmación se ubica alrededor del 15% o menos (Gráfica 81).

GRÁFICA 81.
Posición sobre la teoría de la evolución darwiniana según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 82.
Posición sobre la teoría de la evolución darwiniana según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

.....

Algunas conclusiones sobre las creencias de los colombianos

La gran mayoría de los colombianos conserva creencias propias de una tradición cristiana popular que, en buena medida, comparten católicos y las demás corrientes cristianas.¹⁸ Así, la gran mayoría afirma creer:

- En Dios, con “D” mayúscula; en el imaginario dominante se entiende como el Dios de los cristianos o el Dios de la Biblia (89,5%).
- En que la salvación del alma depende de lo que hagan en esta vida (71,4%).
- En la existencia del cielo como un lugar al que van las personas buenas (62,2%).

¹⁸ Sobre el cristianismo popular latinoamericano ver Semán (2001) y Marzal (2002).

- En la existencia del infierno como un lugar al que van las personas malas (55%).
- En que los milagros ocurren actualmente (78,6%).
- En la existencia de espíritus que influyen en este mundo (68,4%).
- En que Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo (64,2%).

En todos los casos los evangélicos/pentecostales reportan un mayor porcentaje de adherentes a estas creencias, con la sola excepción de la creencia en que “la salvación del alma depende de lo que hagan en esta vida”. Es posible que esta excepción se relacione con la doctrina protestante de la gratuidad de la salvación, en otras palabras, la creencia de que la salvación no depende de las obras.

Todas estas creencias cristianas populares varían con relación a la identidad de género y la edad. Las mujeres manifiestan con mayor frecuencia su adhesión a ellas y, a medida que aumenta la edad, se acrecienta el porcentaje de ciudadanos/as que las profesan. Por lo tanto, los jóvenes entre 18 y 25 años son el grupo que en menor medida se identifica con ellas y los adultos mayores el grupo que más las confiesa. Además, los creyentes pero no afiliados a ninguna religión afirman con menor frecuencia su adhesión a estas creencias, y entre agnósticos y ateos son decididamente minoritarias.

No obstante, vale la pena señalar que un porcentaje minoritario de agnósticos y ateos mantiene algunas de estas creencias, siempre, en mayor proporción, los agnósticos que los ateos. Por ejemplo:

- El 33,4% de los agnósticos y el 13,1% de los ateos creen en la existencia de espíritus que influyen en este mundo.
- El 16,2% de los agnósticos y el 5,8% de los ateos creen que la salvación del alma depende de lo que se haga en esta vida.
- El 14% agnósticos y el 4,3% de los ateos creen que los milagros ocurren actualmente.
- El 4,1% de los agnósticos (ningún ateo) creen que “Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo”.

¿Qué significa que un porcentaje de agnósticos y ateos mantenga estas creencias populares? Este es un asunto que, sin duda, demanda mayor indagación. Por el momento proponemos dos hipótesis de trabajo: en primer lugar, es posible que para ateos y agnósticos cuestionar o renunciar a la idea de Dios no significa

apartarse de todas las creencias religiosas. Por ejemplo, ciertas corrientes, como el budismo, creen que se puede buscar la salvación sin mantener la creencia en ninguna deidad. Por otro lado, es posible que, en algunos casos, identificarse como ateo o agnóstico significa sobre todo expresar la distancia o el desacuerdo con ciertas formas de organización religiosa (por ejemplo, con las denominaciones o con las iglesias cristianas), pero no necesariamente significa oponerse a una búsqueda religiosa o espiritual. En todo caso, tal y como lo han mostrado investigaciones previas, tanto en Colombia como en otros países, los ateos y agnósticos, como los demás grupos aquí estudiados, no son homogéneos con respecto a sus creencias ni sus posiciones frente a la religión (Beltrán, 2019; Arrocha Castillo y Canino Chávez, 2015).

Por otro lado, las creencias que podemos denominar ‘seculares’ o basadas en la ciencia tienen menos acogida entre los colombianos que las creencias religiosas. Si bien, el 76% de las personas cree que “el universo existe hace miles de millones de años y se encuentra en constante transformación”, sólo el 40% cree que “el ser humano es producto de la evolución y debe su existencia a la selección natural de las especies”.

Las creencias en las teorías de la evolución del universo y de la evolución darwiniana son mayoritarias entre ateos, agnósticos y creyentes pero no afiliados a ninguna religión, pero su frecuencia disminuye entre los adherentes a las diversas religiones. Especialmente, encuentran menos acogida entre evangélicos/pentecostales, adventistas y testigos de Jehová. Estas creencias también varían con respecto a la identidad de género y a la edad. Son más frecuentes entre hombres que entre mujeres, mientras que entre los jóvenes aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que se adhiere a ellas.

Aunque, como ya se mencionó, entre ateos y agnósticos la creencia en la evolución del universo y la evolución darwiniana son mayoritarias, sobresale entre ellos un pequeño sector que no comparte estas creencias:

- El 6% de los agnósticos y el 6,1% de los ateos están en desacuerdo con la afirmación “el universo existe hace miles de millones de años y se encuentra en constante transformación”.
- El 7,1% de los agnósticos y el 5,5% de los ateos están en desacuerdo con la afirmación “el ser humano es producto de la evolución y debe su existencia a la selección natural de las especies”.

También llama la atención que un porcentaje importante de ciudadanos/as concilia de manera simultánea la creencia en la idea de la creación judeocristiana (“Dios creó todo lo que existe en seis días y descansó el séptimo”) y en las teorías de la evolución cósmica y de la evolución de Darwin (“el universo existe hace miles de millones de años y se encuentra en constante transformación” y “el ser humano es un producto

de la evolución y debe su existencia a la selección natural de las especies”). Buscar explicación a estas cuestiones también exige nuevos esfuerzos de investigación.

En términos regionales, el Caribe se destaca por ser en todos los casos la región con mayor porcentaje de adherentes a las creencias cristianas tradicionales. Por su parte, en Bogotá aumenta de forma notoria la adhesión a las creencias que hemos denominado seculares o científicas, lo cual parece confirmar la hipótesis del poder secularizador de las grandes urbes.

• • •



CAPÍTULO III



CAPÍTULO III

PRÁCTICAS RELIGIOSAS EN COLOMBIA

Para indagar sobre las prácticas religiosas de los colombianos, la encuesta consultó sobre algunas de las actividades tradicionales que practican las diferentes confesiones; por ejemplo, en cuanto a la participación en la comunión y la confesión para los católicos, se preguntó a las personas consultadas que dijeran si participaban en dichas prácticas y la frecuencia con la que lo hacían.

Para el caso de los cristianos no católicos se indagó sobre los cultos de sanidad y milagros, el don de hablar en lenguas y los ritos de pactos o de las siembras, y se pidió a las personas que dijeran si en sus iglesias se realizan estas actividades. También se indagó por algunas prácticas no cristianas como el uso de servicios de brujos, hechiceros y chamanes, así como por actividades como la práctica del yoga y la meditación trascendental.

El presente capítulo ofrece entonces una descripción de las prácticas religiosas más frecuentes entre la población colombiana, además de la relación entre estas prácticas, la identidad religiosa y otras variables demográficas, socioeconómicas y regionales.

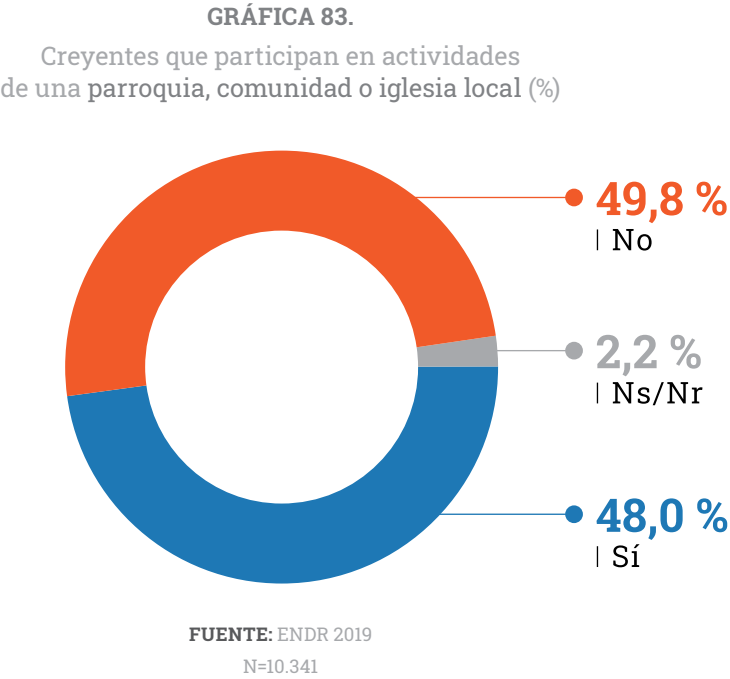
Dado que ciertas prácticas fueron consultadas entre las personas que, por su identidad religiosa se espera que las realicen, algunos de los resultados que se describen a continuación tienen como universo a quienes se identificaron como católicos o como cristianos no católicos.

Participación en comunidades religiosas locales

La participación en parroquias o iglesias locales se indagó de la siguiente manera:

{¿Participa actualmente en una parroquia, comunidad o iglesia local?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Esta pregunta no se formuló a quienes se identificaron como ateos o agnósticos. Al respecto, se reporta que cerca de la mitad de los creyentes participa en las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales, como parroquias o iglesias (Gráfica 83).

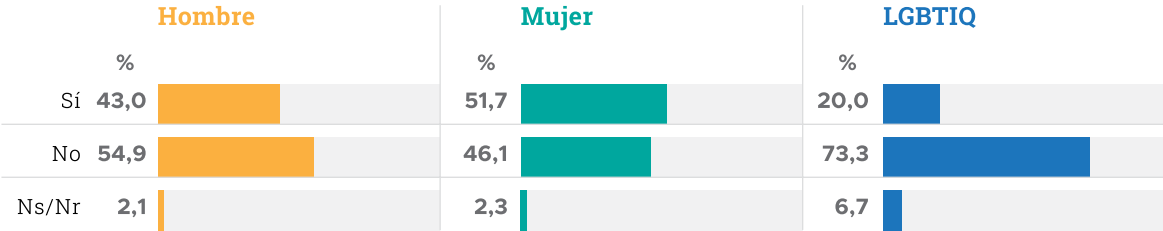


Con mayor frecuencia que los hombres, las mujeres participan en las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales. En el caso de la población LGBTIQ sólo el 20% de sus integrantes afirma participar en este tipo actividades (Gráfica 84).²⁰ ►

²⁰ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 84.

Creyentes que participan en actividades de una parroquia, comunidad o iglesia local según identidad de género (%)

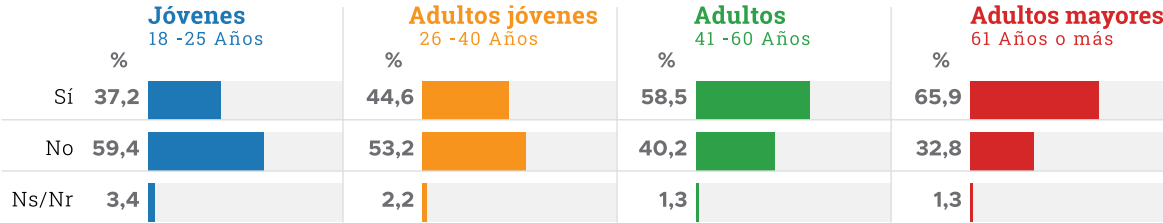


FUENTE: ENDR 2019
N=10.341

La participación en las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales varía con la edad. A medida que aumenta la edad, aumenta la participación de los/as ciudadanos/as en este tipo de actividades (Gráfica 85).

GRÁFICA 85.

Creyentes que participan en actividades de una parroquia, comunidad o iglesia local según grupos de edad (%)

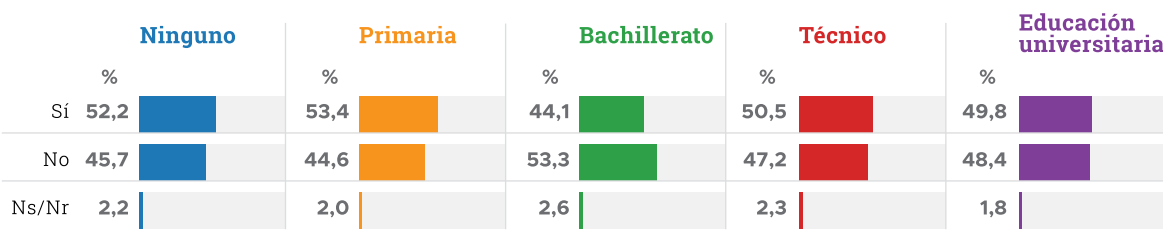


FUENTE: ENDR 2019
N=10.341

Las personas sin educación formal, o con sólo educación primaria, participan con mayor frecuencia en las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales (Gráfica 86). ►

GRÁFICA 86.

Creyentes que participan en actividades de una parroquia, comunidad o iglesia local según nivel educativo (%)

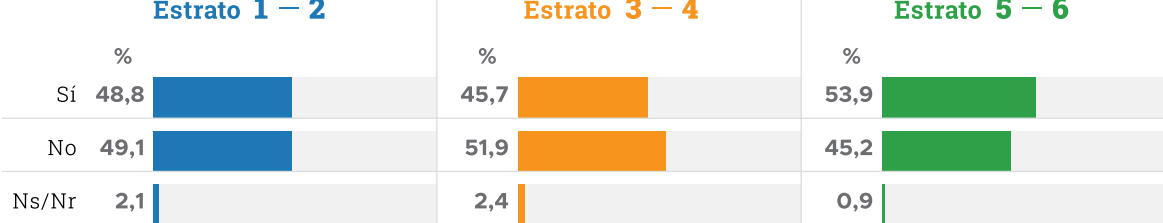


FUENTE: ENDR 2019
N=10.341

La participación de los/as ciudadanos/as en las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales no parece variar de forma significativa con respecto al estrato socioeconómico de las viviendas. No obstante, los estratos medios (3 y 4) muestran un porcentaje de participación levemente menor en este tipo de actividades (Gráfica 87).

GRÁFICA 87.

Creyentes que participan en actividades de una parroquia, comunidad o iglesia local según estrato socioeconómico (%)

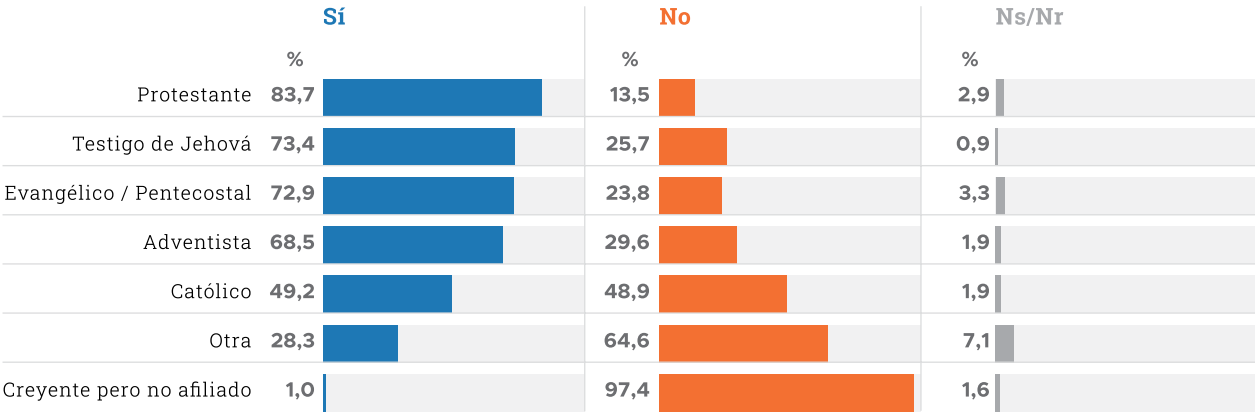


FUENTE: ENDR 2019
N=10.341

En todas las minorías cristianas se observa una mayor participación de los fieles en las actividades que ofrecen sus comunidades religiosas locales si se las compara con los católicos (Gráfica 88). ►

GRÁFICA 88.

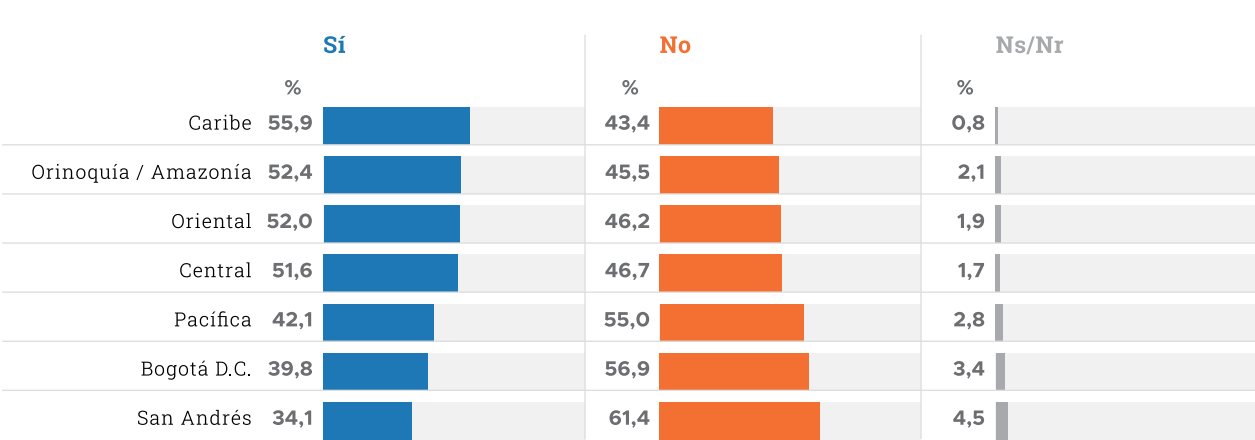
Creyentes que participan en actividades de una parroquia, comunidad o iglesia local según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=10.341

GRÁFICA 89.

Creyentes que participan en actividades de una parroquia, comunidad o iglesia local según región (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=10.341

En la región Caribe aumenta la participación de los/as ciudadanos/as en las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales. Por el contrario, Bogotá y San Andrés registran los porcentajes más bajos de participación (39,8% y 34,1%, respectivamente) (Gráfica 89). ◀

.....

Frecuencia de asistencia a cultos o misas

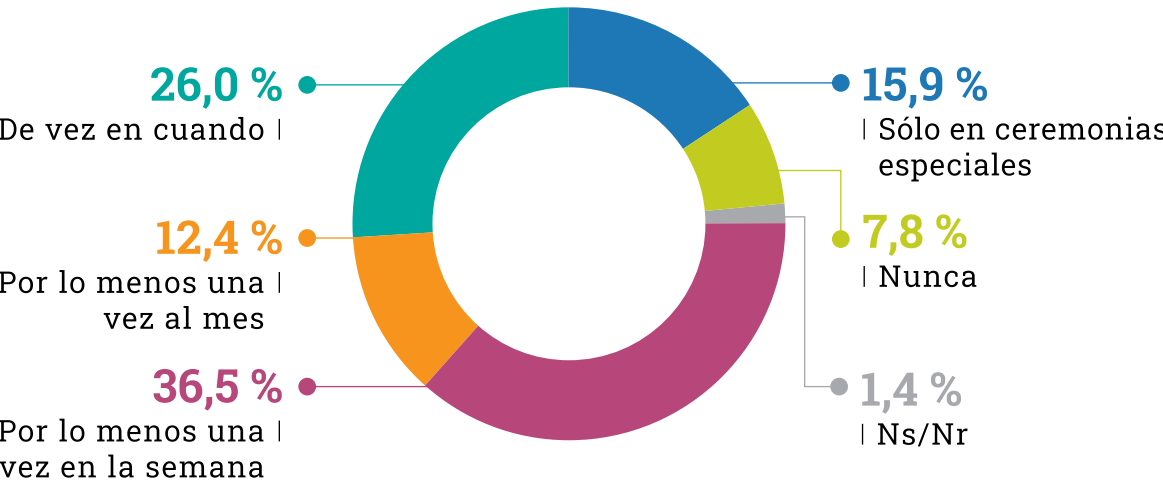
La encuesta también indagó sobre la frecuencia de asistencia a servicios religiosos. La pregunta se formuló de la siguiente manera:

{¿Con qué frecuencia asiste a servicios religiosos como misas y cultos?
/ Por lo menos una vez en la semana__ / Por lo menos una vez al mes__ / De vez en cuando__
/ Sólo en ceremonias especiales (bautismos, matrimonios, primeras comuniones, etc.)__
/ Nunca__ / No sabe-No responde__}

Los resultados son los siguientes: el 48,9% de los colombianos asisten a cultos o misas semanal o mensualmente, mientras que el 41,9% señala que asiste ocasionalmente o sólo en ceremonias especiales. El 7,8% de los colombianos nunca asiste a este tipo de rituales (Gráfica 90).

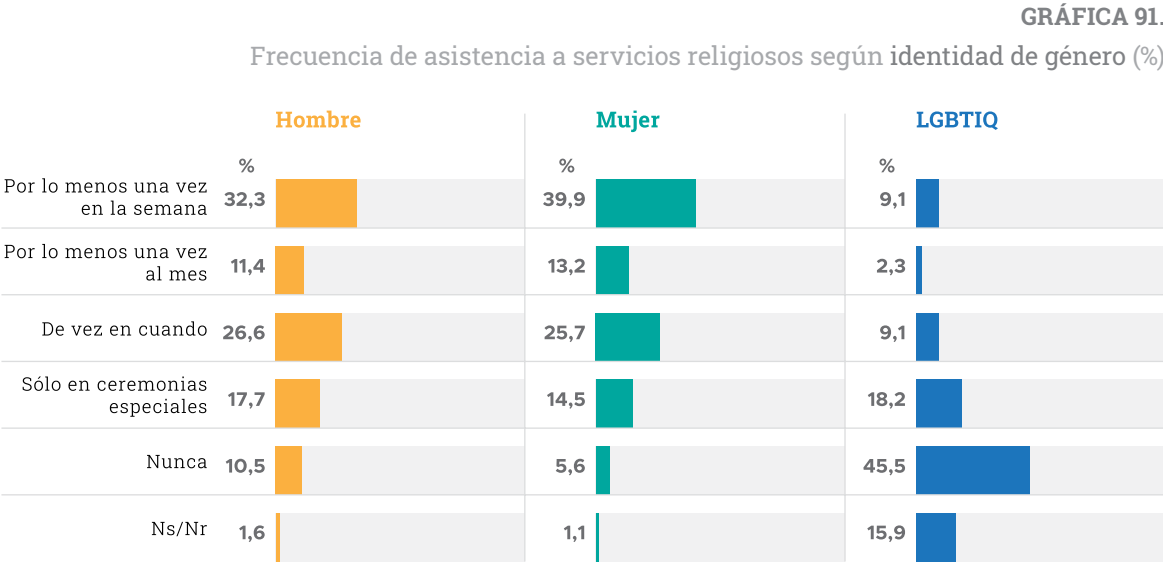
GRÁFICA 90.

Frecuencia de asistencia a servicios religiosos (%)



FUENTE: ENDR 2019

Las mujeres asisten con más frecuencia a cultos o misas que los hombres. Mientras el 53,1% de las mujeres asisten a estas actividades semanal o mensualmente, en los hombres esta cifra se reduce al 43,7%. Al parecer, la población LGBTIQ participa de manera menos frecuente en cultos o misas con respecto al resto de la población, además, el 45,5% de ellos/as manifestó nunca participar en este tipo de actividades (Gráfica 91).²¹

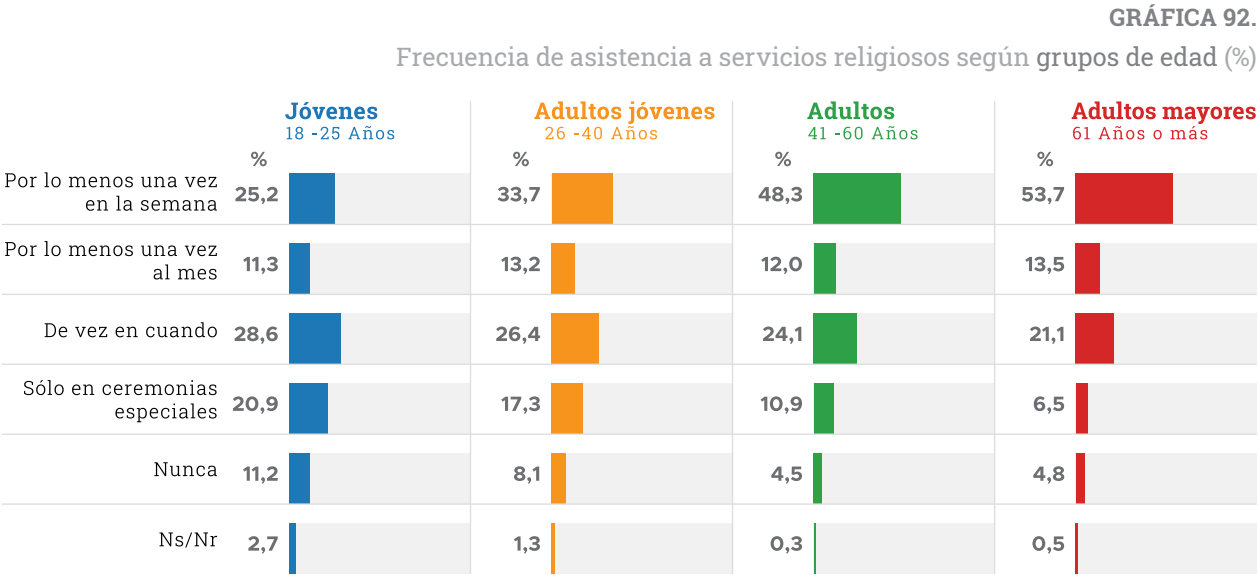


FUENTE: ENDR 2019

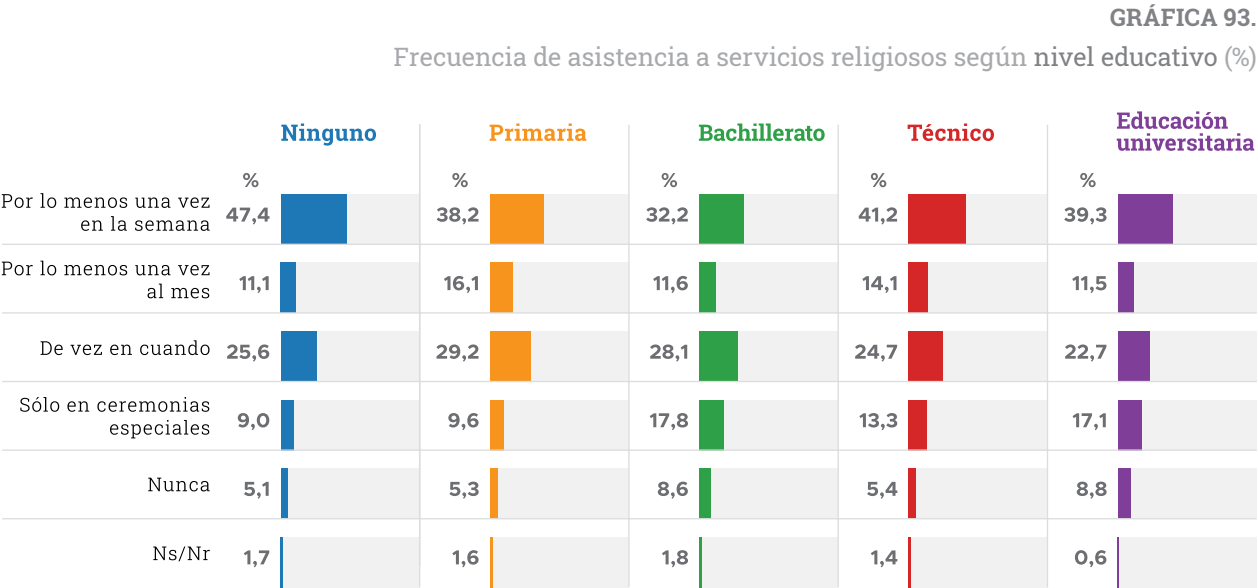
La frecuencia con la que los/as ciudadanos/as asisten a cultos o misas varía con la edad: a medida que ésta aumenta, se incrementa el porcentaje de personas que participan frecuentemente en este tipo de rituales (Gráfica 92). ▶

Al sumar las frecuencias de asistencia semanal y mensual a cultos y misas, podemos observar que entre aquellos ciudadanos y ciudadanas sin educación formal, o con sólo educación primaria, se registran los porcentajes más altos de participación en este tipo de rituales. Así mismo, entre las personas con niveles de educación formal más altos aumenta el porcentaje de quienes sólo asisten a cultos o misas para celebrar ceremonias especiales y de quienes nunca participan en este tipo de actividades (Gráfica 93). ▶

²¹ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

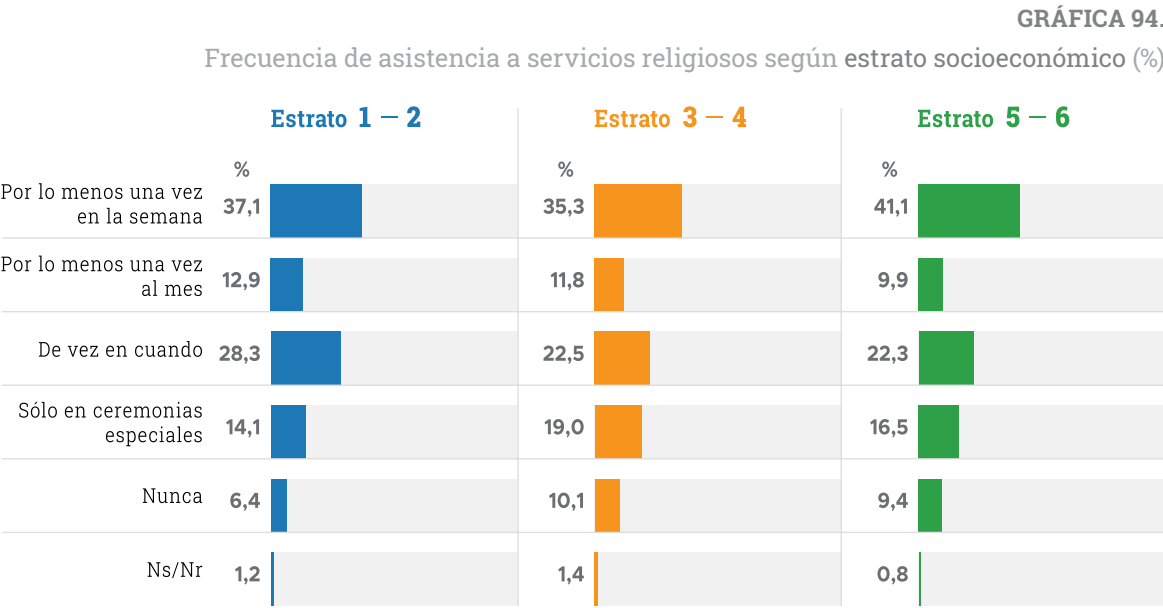


FUENTE: ENDR 2019



FUENTE: ENDR 2019

La participación en cultos o misas no parece variar de forma significativa con respecto al estrato socioeconómico de las viviendas: el 50% de las personas de los estratos 1 y 2 asisten a estas actividades con una frecuencia semanal o mensual, en los estratos 3 y 4 estas cifras suman el 47,1%; y en los estratos 5 y 6, el 51%. Sin embargo, los estratos más altos (5 y 6) registran el mayor porcentaje de asistencia semanal a cultos o misas (Gráfica 94).

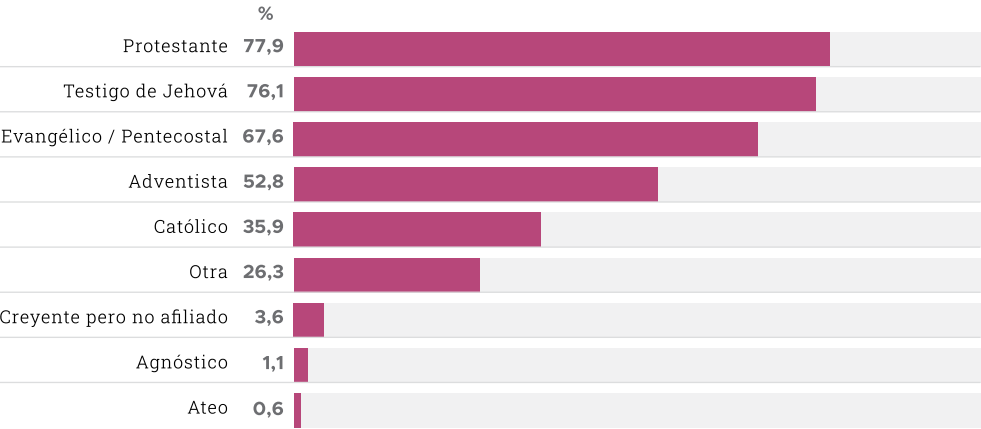


FUENTE: ENDR 2019

La mayoría de los fieles de las minorías cristianas (protestantes, testigos de Jehová, evangélicos/pentecostales, adventistas) asisten a culto semanalmente, mientras que sólo el 35,9% de los católicos asiste a misa con esta misma frecuencia. En cambio, un porcentaje importante de católicos asiste a misa mensualmente (16,4%) o de vez en cuando (32%).

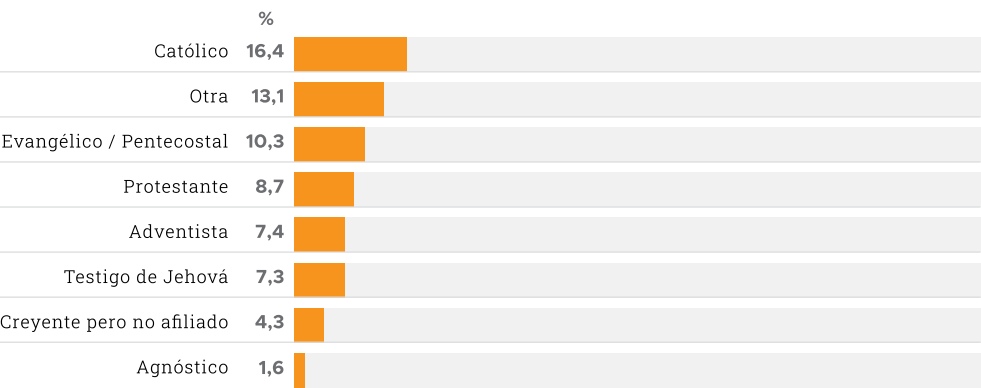
Como parece obvio, la mayoría de creyentes pero no afiliados a ninguna religión, de ateos y de agnósticos no participan nunca de misas o cultos, o lo hacen sólo en ceremonias especiales. No obstante, los agnósticos participan con mayor frecuencia que los ateos en este tipo de actividades (Gráficas 95 a 99). ►

GRÁFICA 95.
Personas que asisten por lo menos una vez en la semana a servicios religiosos según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=4.032

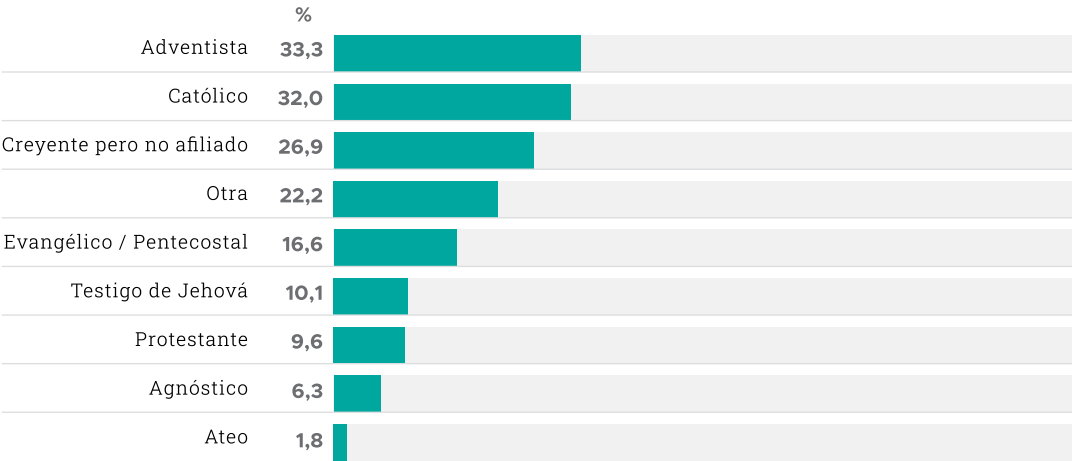
GRÁFICA 96.
Personas que asisten por lo menos una vez al mes a servicios religiosos según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=1.364

GRÁFICA 97.

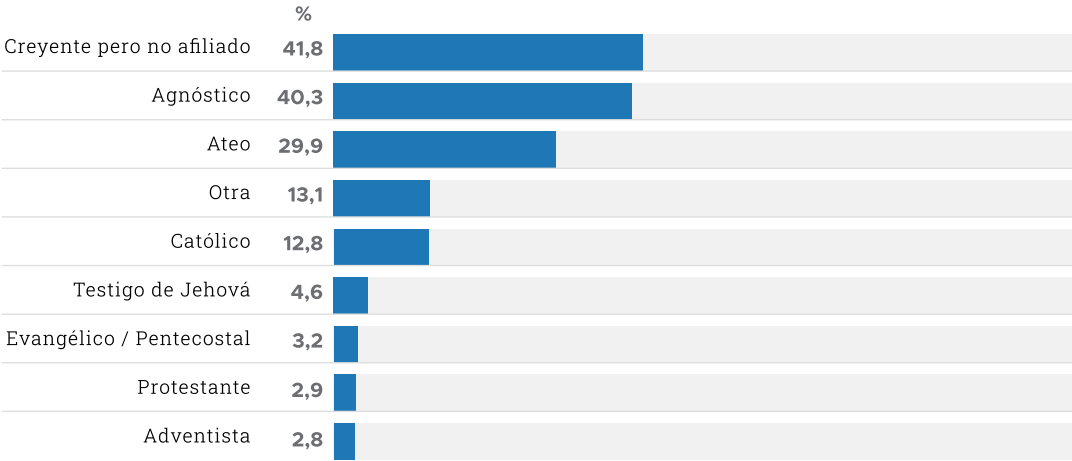
Personas que asisten de vez en cuando a servicios religiosos según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=2.873

GRÁFICA 98.

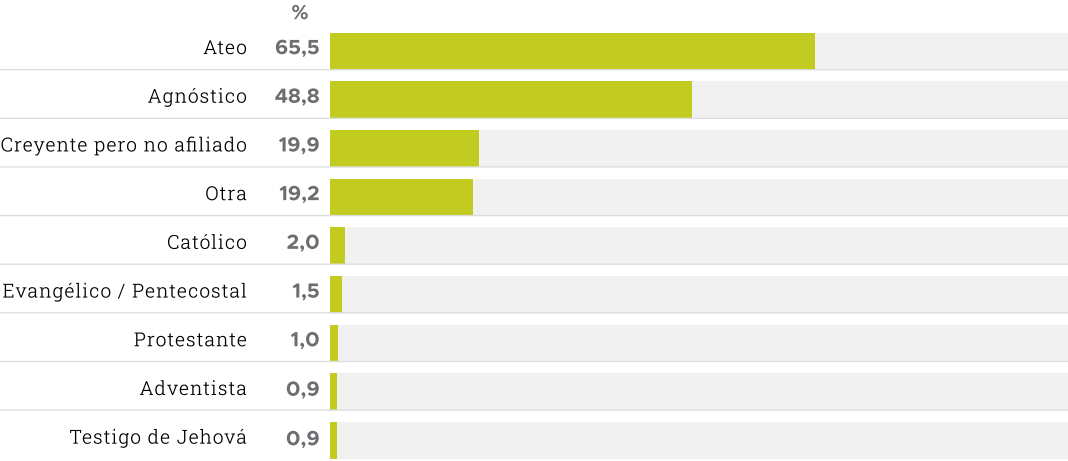
Personas que asisten a servicios religiosos sólo en ceremonias especiales según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=1.751

GRÁFICA 99.

Personas que nunca asisten a servicios religiosos según identidad religiosa (%)

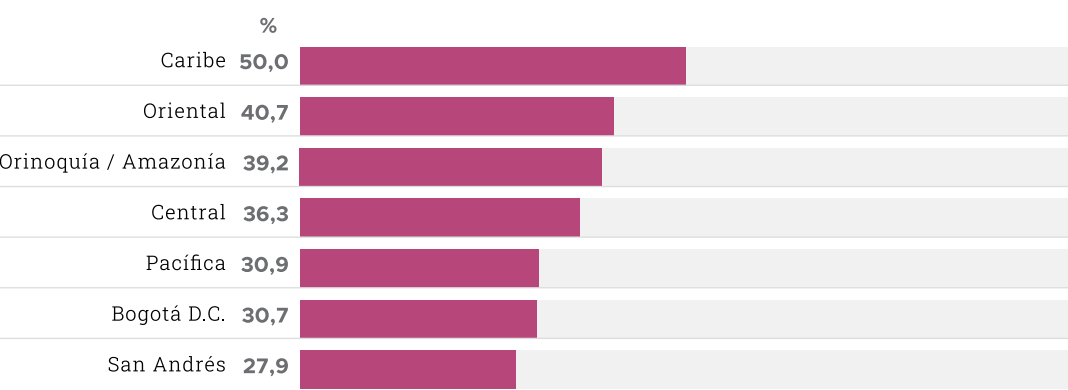


FUENTE: ENDR 2019
N=863

La región Caribe registra los porcentajes más altos de ciudadanos/as que asisten con mayor frecuencia a misas o cultos: la mitad de sus habitantes lo hace semanalmente. Bogotá, por su parte, registra los porcentajes más altos de personas que nunca asisten a misas o cultos o que sólo lo hacen en ceremonias especiales (Gráficas 100 a 104). ►

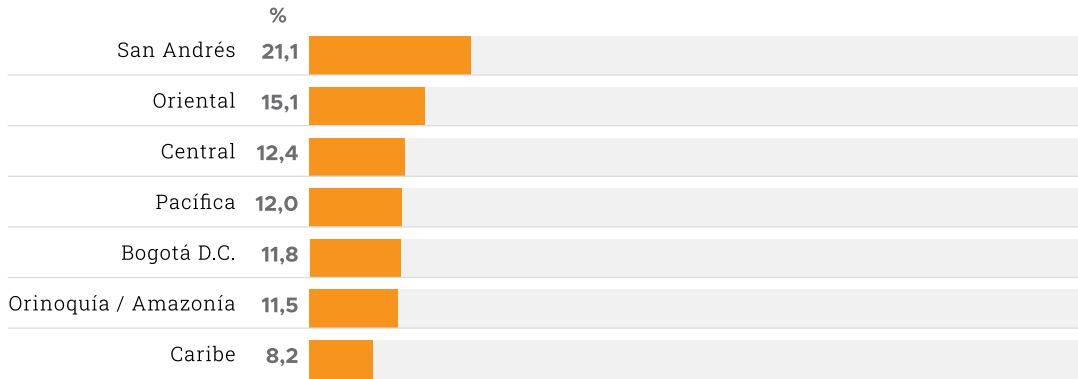
GRÁFICA 100.

Personas que asisten por lo menos una vez en la semana a servicios religiosos según región (%)



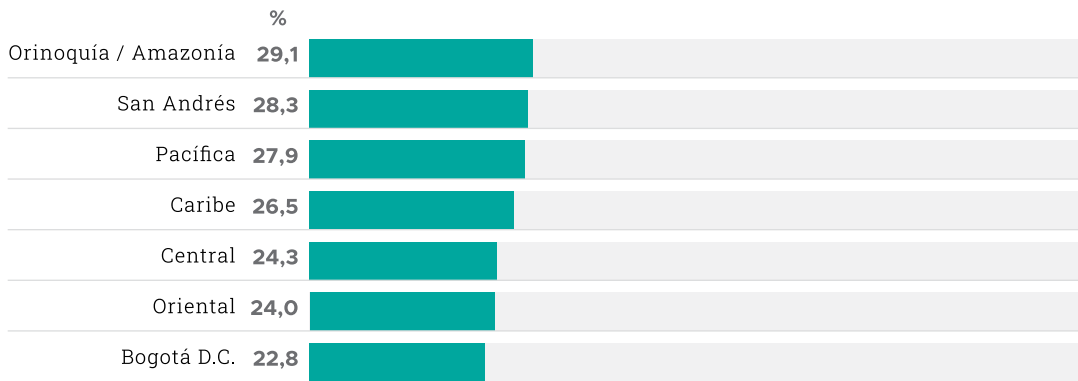
FUENTE: ENDR 2019
N=4.032

GRÁFICA 101.
Personas que asisten por lo menos una vez al mes a servicios religiosos según región (%)



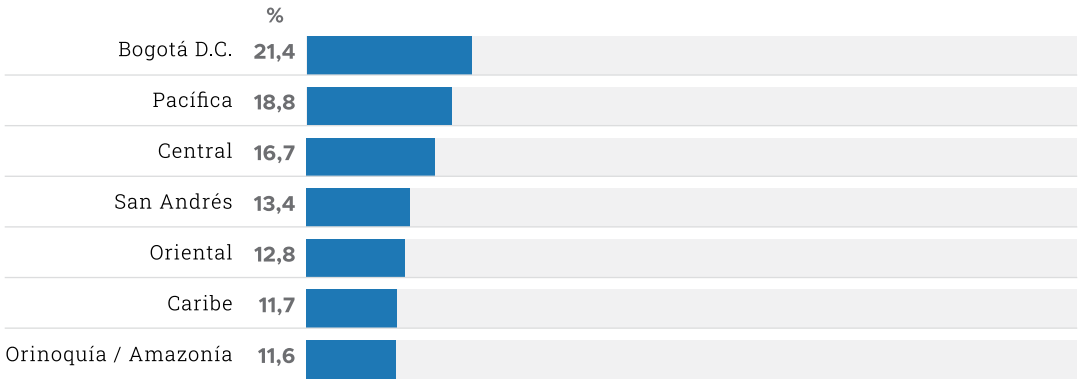
FUENTE: ENDR 2019
N=1.364

GRÁFICA 102.
Personas que asisten de vez en cuando a servicios religiosos según región (%)



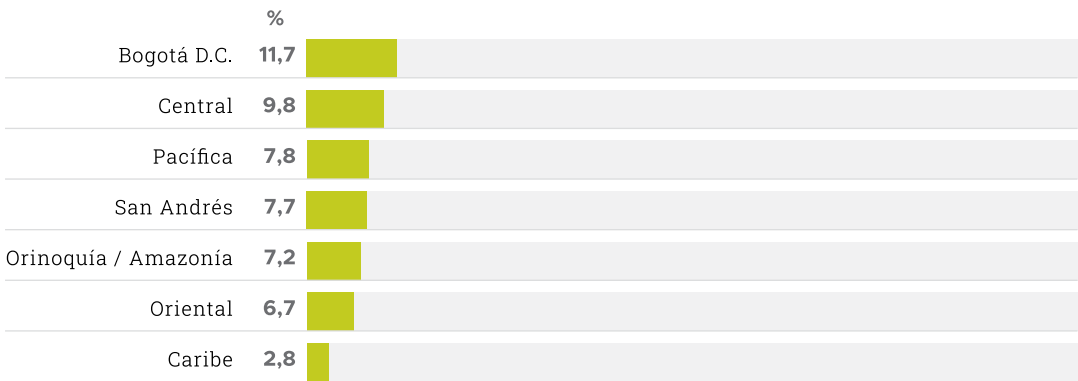
FUENTE: ENDR 2019
N=2.873

GRÁFICA 103.
Personas que asisten a servicios religiosos sólo en ceremonias especiales según región (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=1.751

GRÁFICA 104.
Personas que nunca asisten a servicios religiosos según región (%)



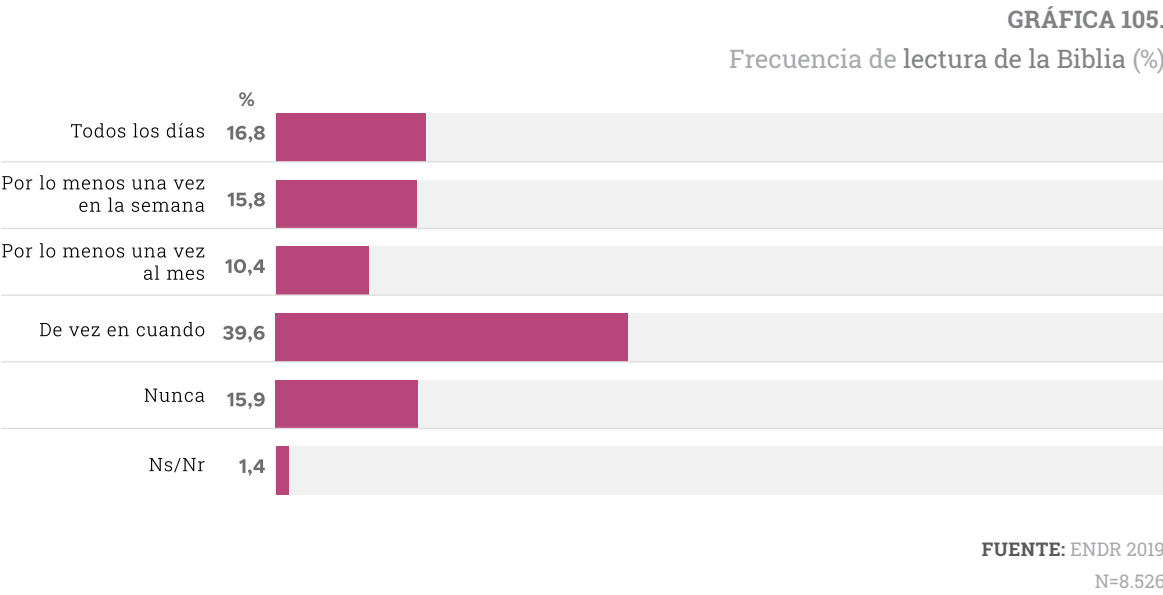
FUENTE: ENDR 2019
N=863

La lectura de la Biblia entre los cristianos

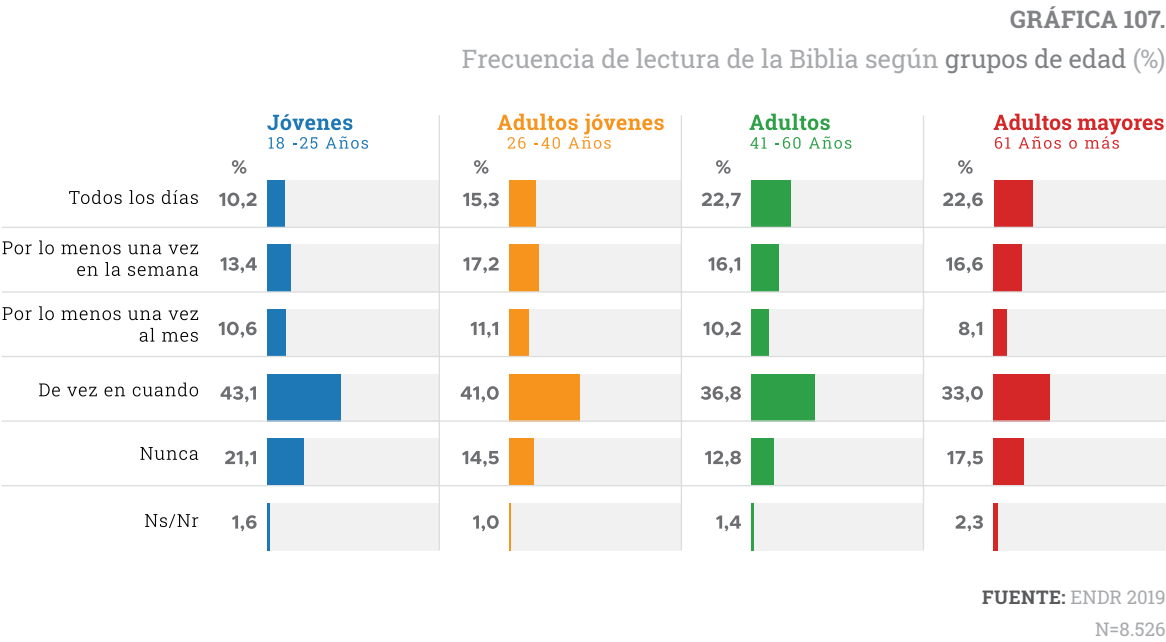
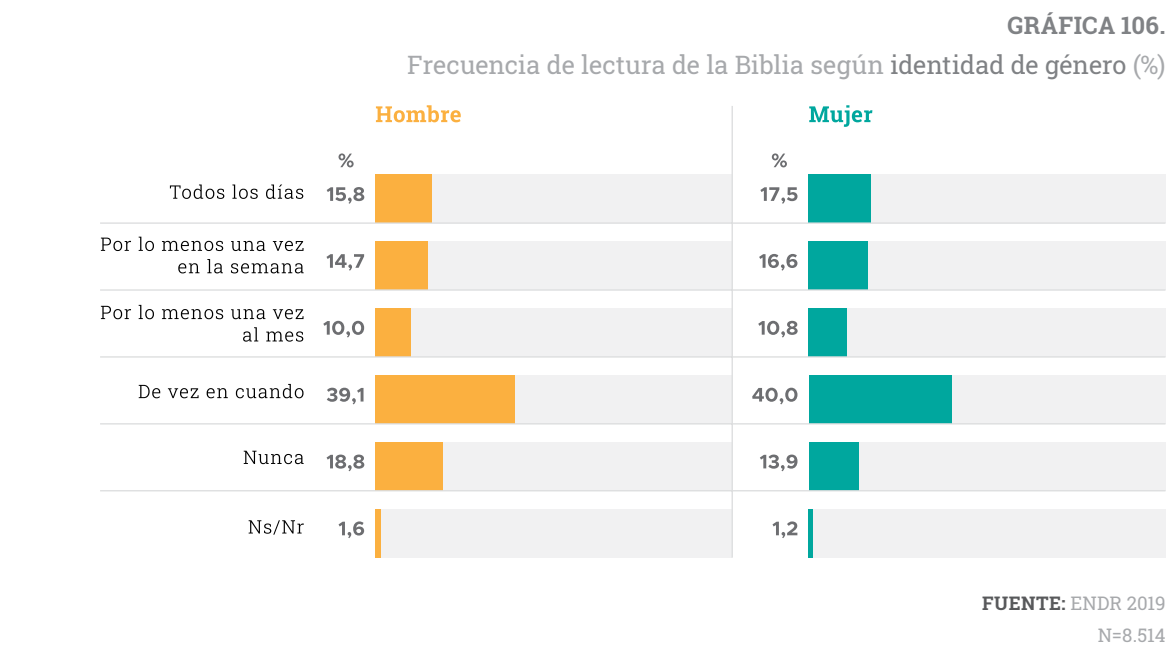
Para consultar acerca de la práctica de lectura de la Biblia se formuló la siguiente pregunta:

{¿Con qué frecuencia lee la Biblia?
/ Todos los días__ / Por lo menos una vez en la semana__ / Por lo menos una vez al mes__
/ De vez en cuando__ / Nunca__ / No sabe-No responde__}

Esta pregunta sólo se hizo a quienes se identificaron con alguna vertiente del cristianismo (católicos, protestantes, evangélicos/pentecostales, adventistas y testigos de Jehová). Al revisar los resultados se observa, por un lado, que la tercera parte de los cristianos de todas las vertientes (32,6%) lee la Biblia frecuentemente: todos los días o por lo menos una vez a la semana. Por otro lado, sobresale que el 15,9% de los cristianos nunca lee la Biblia (Gráfica 105).



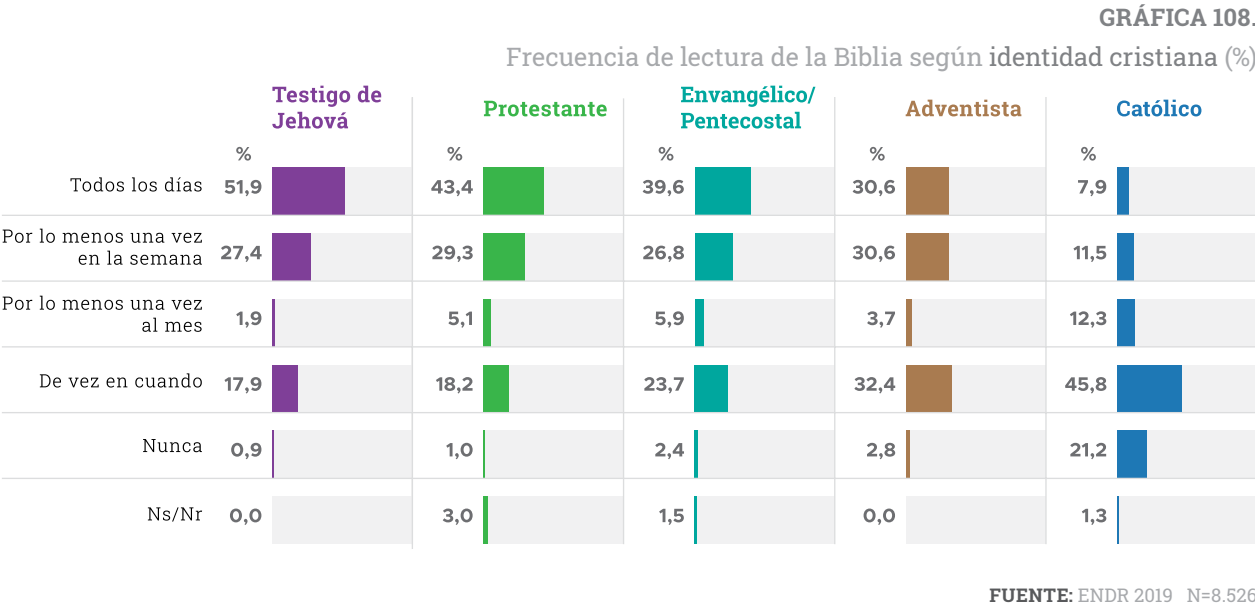
En las diversas corrientes cristianas, un mayor porcentaje de mujeres que de hombres lee la Biblia frecuentemente: 34,1% de ellas afirmó leerla diariamente o por lo menos una vez a la semana; esta cifra desciende al 30,5% entre los hombres (Gráfica 106). ►



En las diversas corrientes cristianas el porcentaje de la población que lee la Biblia frecuentemente aumenta con la edad. Así, entre los adultos mayores se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as que leen la Biblia todos los días o semanalmente (39,2%) (Gráfica 107). ◀

Los porcentajes más altos de lectura frecuente de la Biblia se observan entre los testigos de Jehová y los protestantes. Por otra parte, la proporción de cristianos no católicos que lee la Biblia a diario o semanalmente es significativamente más alto que el de católicos. En todas las corrientes cristianas no católicas el porcentaje de ciudadanos/as que dicen que nunca leen la Biblia está por debajo del 3%.

Sólo el 19,4% de los católicos lee la Biblia todos los días o por lo menos una vez a la semana, es decir, uno de cada cinco. Además, el 21,2% de los católicos, también uno de cada cinco, afirma que nunca la leen (Gráfica 108).



Algunas prácticas religiosas de los católicos

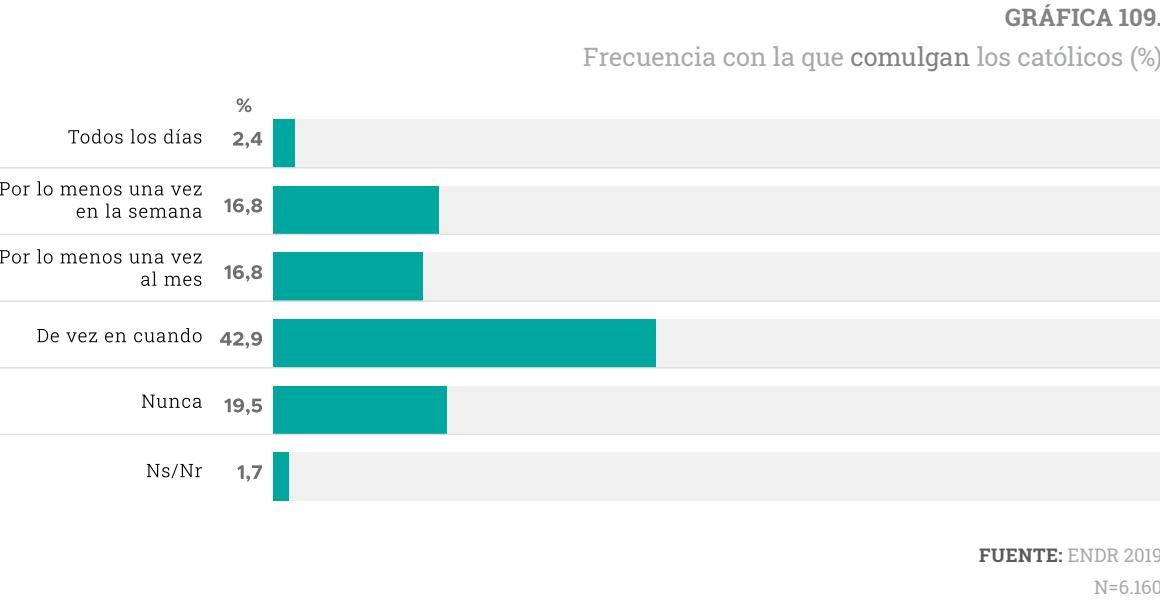
La encuesta indagó por las prácticas más comunes de la población católica, a saber, la comunión y la confesión. Las preguntas de esta sección sólo se le formularon a quienes se identificaron como católicos.

El sacramento de la comunión

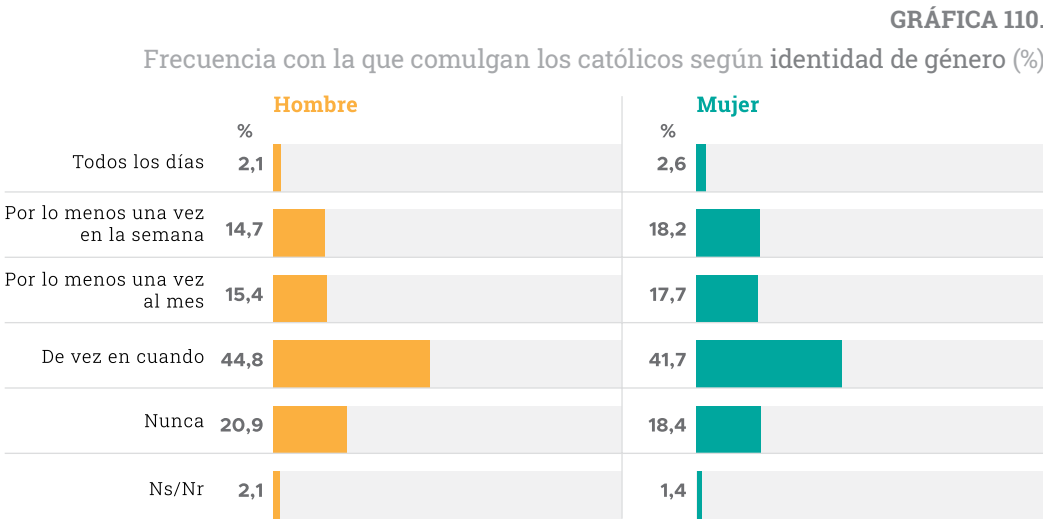
Para estimar la frecuencia de la participación en la comunión por parte de los católicos se formuló la siguiente pregunta:

{¿Con qué frecuencia participa usted de la comunión (comulga)?
/ Todos los días__ / Por lo menos una vez en la semana__ / Por lo menos una vez al mes__
/ De vez en cuando__ / Nunca__ / No sabe-No responde__}

El 19,2% de los católicos, es decir uno de cada cinco, comulga todos los días o por lo menos una vez a la semana. El 19,5% de ellos, nuevamente uno de cada cinco, no participa nunca del sacramento de la comunión (Gráfica 109).

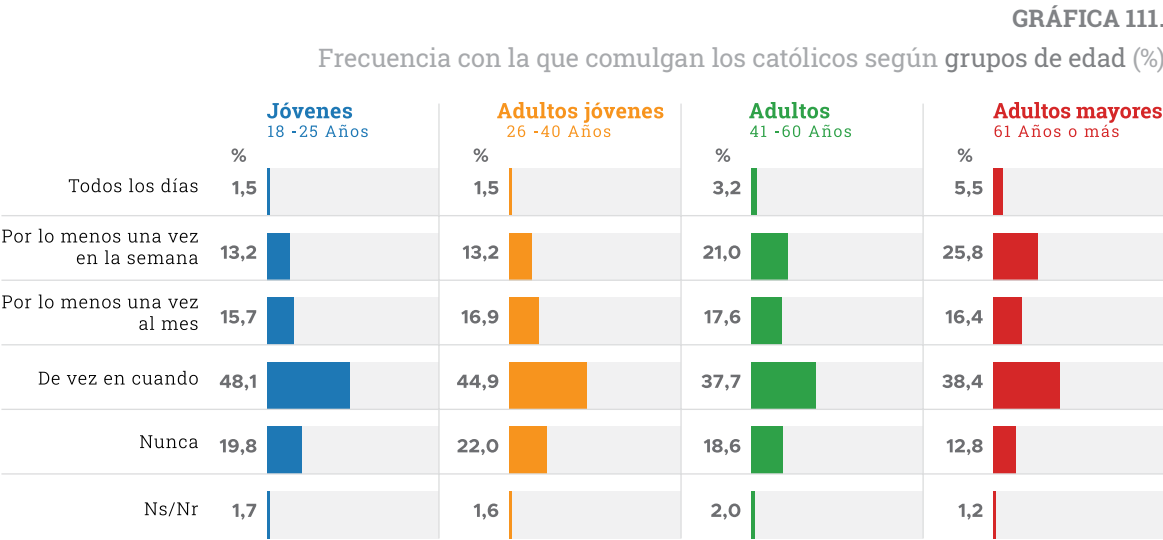


Un mayor porcentaje de mujeres que de hombres comulga frecuentemente: todos los días, semanal o mensualmente. Inversamente, un mayor porcentaje de hombres que de mujeres nunca comulga (Gráfica 110). ▶



FUENTE: ENDR 2019
N=6.160

Si se suman quienes comulgan todos los días, semanal y mensualmente, se observa que a medida que aumenta la edad, crece el porcentaje de católicos que comulgan frecuentemente (Gráfica 111).



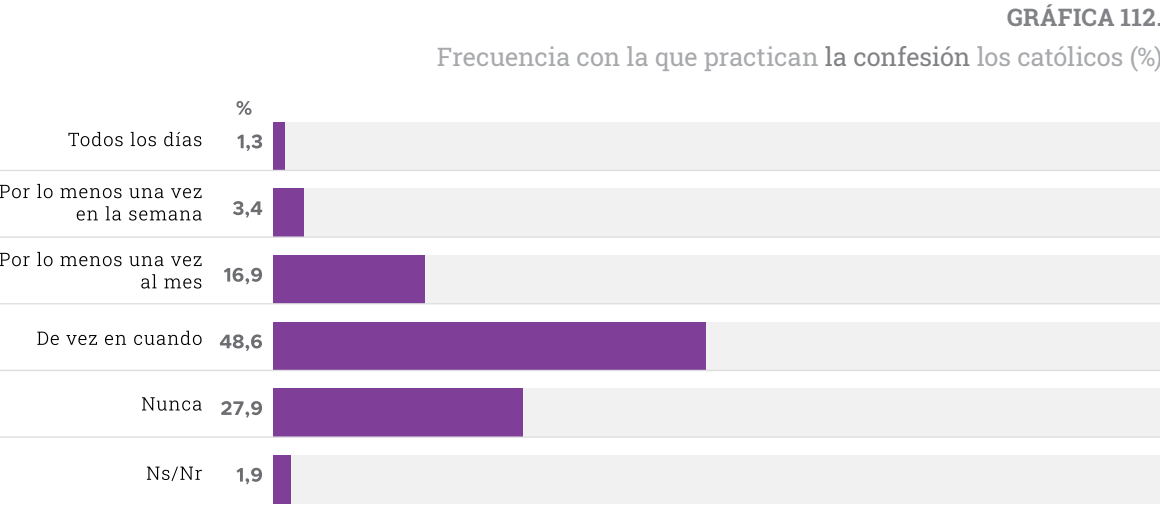
FUENTE: ENDR 2019
N=6.160

El sacramento de la confesión

Para estimar la frecuencia de la práctica de la confesión por parte de los católicos, se formuló la siguiente pregunta:

{¿Con qué frecuencia practica usted el sacramento de la confesión?
/ Todos los días__ / Por lo menos una vez en la semana__ / Por lo menos una vez al mes__
/ De vez en cuando__ / Nunca__ / No sabe-No responde__}

El 21,6% de los católicos, uno de cada cinco, practica el sacramento de la confesión de manera frecuente (a diario, semanalmente o por lo menos una vez al mes). El 27,9% de los católicos, equivalente a uno de cada cuatro, nunca participa de este sacramento (Gráfica 112).

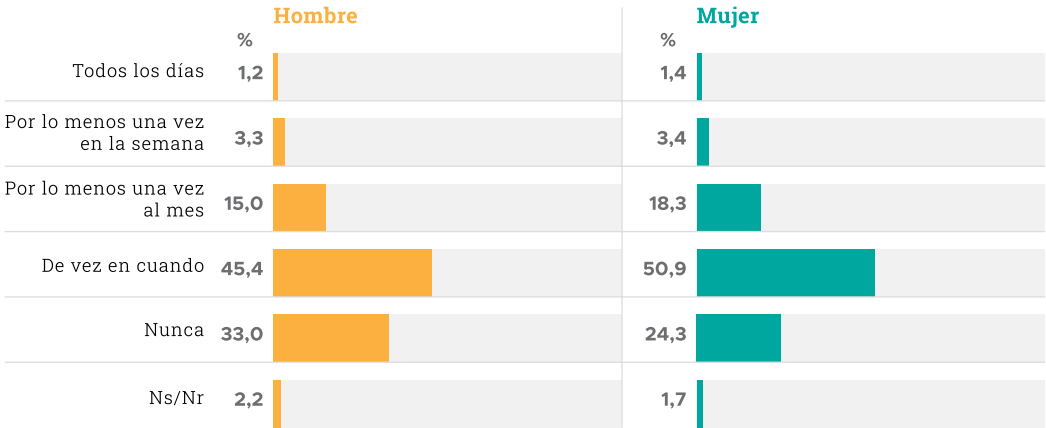


FUENTE: ENDR 2019
N=6.160

Entre los católicos, hay un mayor porcentaje de mujeres que de hombres que participa del sacramento de la confesión de manera frecuente: todos los días, semanal o mensualmente. Un mayor porcentaje de hombres que de mujeres no participa nunca de este sacramento (Gráfica 113). ►

GRÁFICA 113.

Frecuencia con la que practican la confesión los católicos según identidad de género (%)

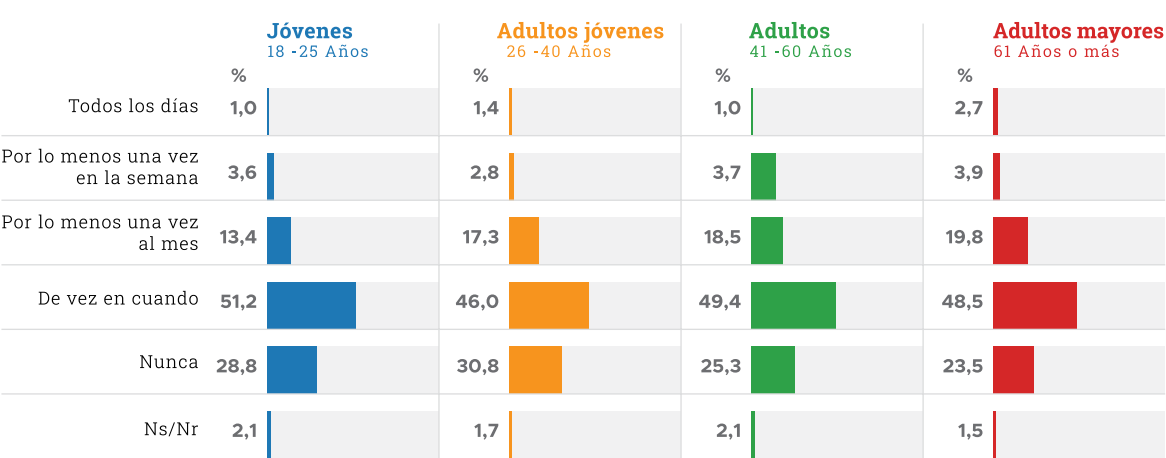


FUENTE: ENDR 2019
N=6.151

Si se suman quienes se confiesan todos los días, semanal y mensualmente, se observa que a medida que aumenta la edad, se incrementa el porcentaje de católicos que se confiesan frecuentemente (Gráfica 114).

GRÁFICA 114.

Frecuencia con la que practican la confesión los católicos según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=6.160

Algunas prácticas religiosas de los cristianos no católicos

La ENDR 2019 también indagó sobre algunos ritos colectivos frecuentes en las celebraciones religiosas de las comunidades cristianas no católicas. Particularmente se intentó observar el proceso de pentecostalización²² del cristianismo no católico. Con este objetivo se indagó sobre la participación de los cristianos no católicos en cultos de sanidad y milagros, en cultos en los que se practica el don de hablar en lenguas (glosolalia), y en cultos donde se ejerce el rito de los pactos o de las siembras. Se reitera que las preguntas de esta sección sólo se formularon a quienes se identificaron con alguna de las corrientes cristianas no católicas (evangélicos/pentecostales, protestantes, adventistas y testigos de Jehová).

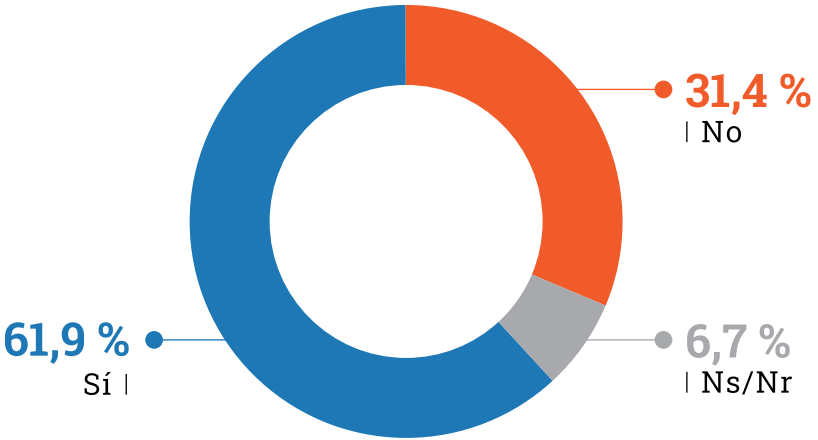
Cultos de sanidad y milagros

La consulta por los cultos de sanidad y milagros se hizo a partir de la siguiente pregunta:

{¿En su iglesia se celebran cultos de sanidad y milagros?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

GRÁFICA 115.

Cristianos no católicos que participan de cultos de sanidad y milagros en sus iglesias (%)

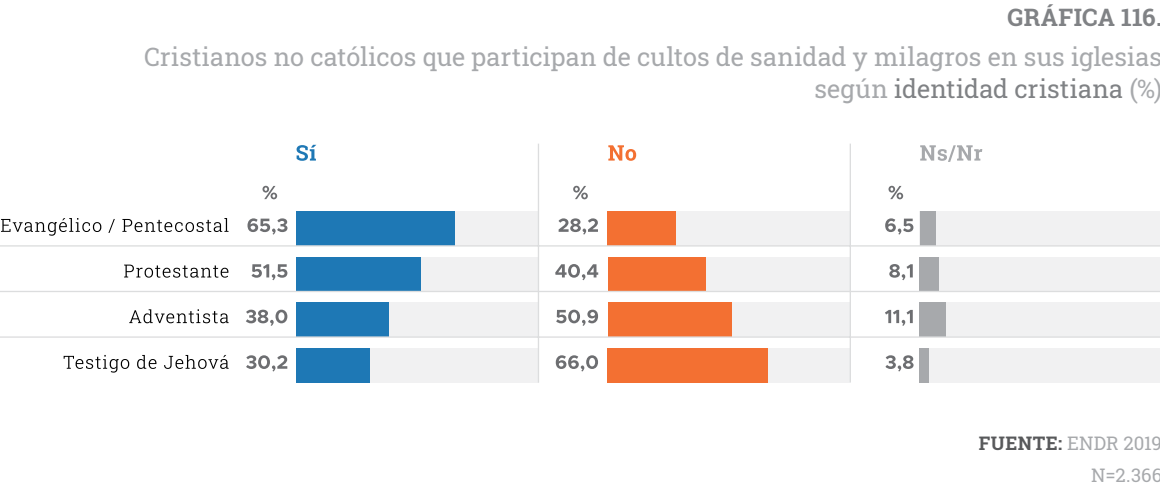


FUENTE: ENDR 2019 N=2.366

²² El término “pentecostalización” se usa aquí para describir el proceso en el que los movimientos religiosos cristianos adoptan prácticas que se consideran propias del pentecostalismo para mantenerse competitivos en el campo religioso (Beltrán, 2013).

El 61,9% de los cristianos no católicos afirman que en sus iglesias se celebran cultos de sanidad y milagros (Gráfica 115). ◀

Entre los cristianos no católicos, los evangélicos/pentecostales manifiestan con mayor frecuencia que en sus iglesias se celebran cultos de sanidad y milagros (65,3%); en segundo lugar se encuentran los protestantes (51,5%) (Gráfica 116).

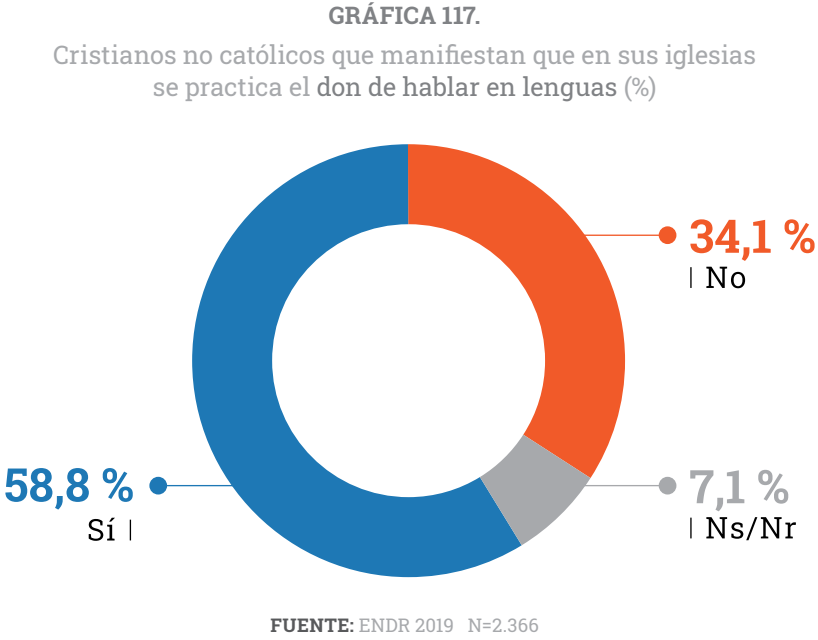


El don de hablar en leguas (glosolalia)

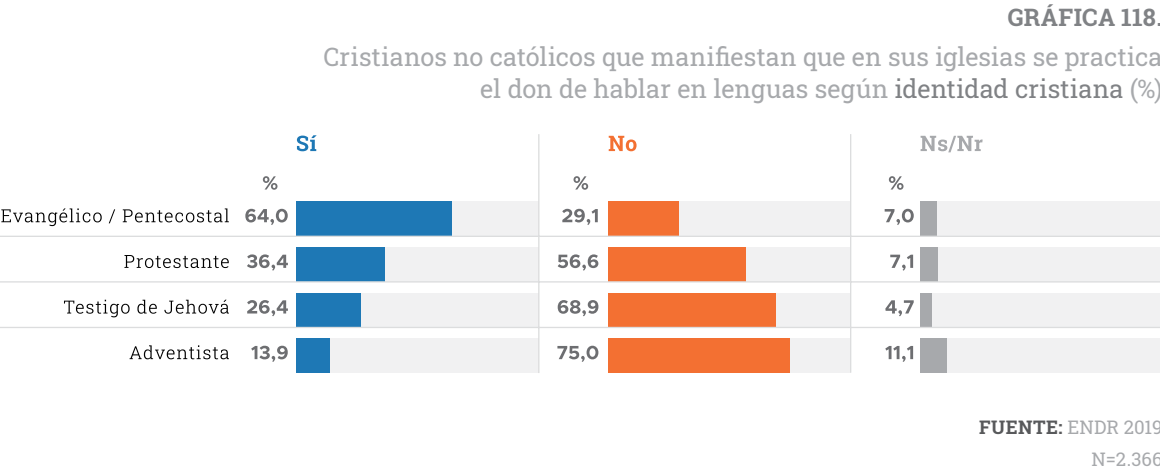
La consulta por el don de hablar en leguas se hizo a partir de la siguiente pregunta:

{¿En su iglesia se practica el don de hablar en leguas?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Se encontró que el 58,8% de los cristianos no católicos afirman que en su iglesia se practica el don de hablar en leguas (Gráfica 117). ▶



Entre los cristianos no católicos, los evangélicos/pentecostales manifiestan con mayor frecuencia que en sus iglesias se practica el don de hablar en leguas (64%) (Gráfica 118).



Los ritos de los pactos o de las siembras

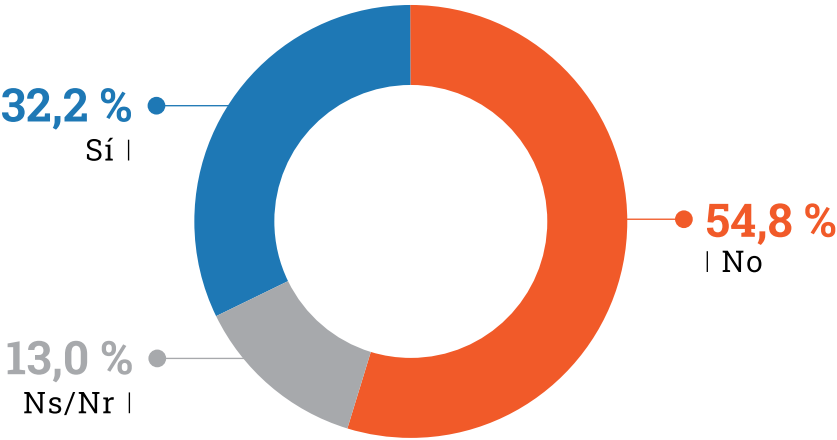
Los ritos de los pactos o de las siembras son frecuentes en las iglesias evangélicas y pentecostales latinoamericanas y consisten en hacer donaciones económicas a las iglesias locales para recibir a cambio milagros o favores divinos. Por lo tanto, estos ritos se enmarcan en lo que en América Latina suele denominarse ‘teología de la prosperidad’.

La consulta por la práctica del rito de los pactos o de las siembras se hizo mediante la siguiente pregunta:

{¿En su iglesia se practica el rito de los pactos o de las siembras?
Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Se evidenció que el 32,2% de los cristianos no católicos afirman que en sus iglesias se practica este tipo de ritos (Gráfica 119).

GRÁFICA 119.
Cristianos no católicos que manifiestan que en sus iglesias se practica el rito de pactos o siembras (%)

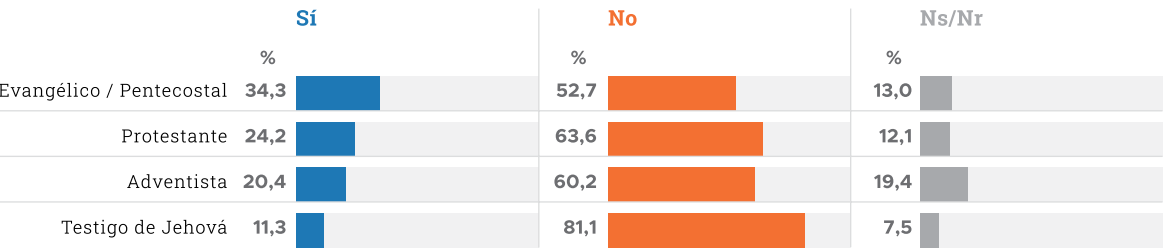


FUENTE: ENDR 2019 N=2.366

Entre los cristianos no católicos, los evangélicos/pentecostales participan con más frecuencia de cultos donde se practica el rito de los pactos o de las siembras (34,3%), seguidos por los protestantes (24,2%) (Gráfica 120). ▶

GRÁFICA 120.

Cristianos no católicos que manifiestan que en sus iglesias se practica el rito de pactos o siembras según identidad cristiana (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=2.366

• • • • •

Algunas prácticas religiosas no cristianas

Finalmente, se indagó por prácticas religiosas no cristianas como la consulta de brujos, hechiceros o chamanes, y prácticas de origen oriental como el yoga y la meditación trascendental.

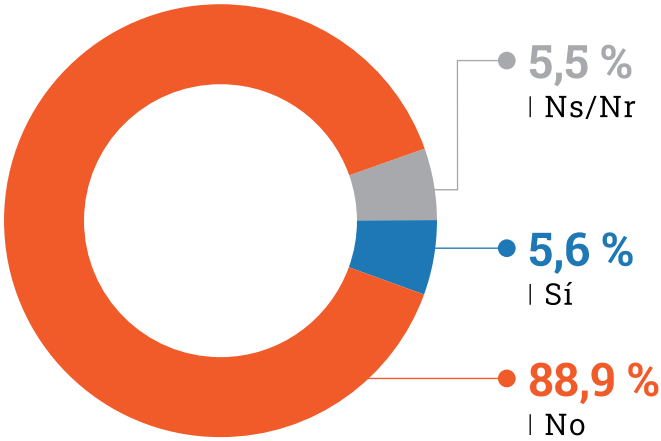
Uso de servicios de brujos o hechiceros

La primera pregunta sobre este tipo de práctica fue la siguiente:

{Si contara con los recursos económicos ¿Solicitaría los servicios de brujos y hechiceros?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Sólo el 5,6% de los/as encuestados/as admitió su disposición a contratar los servicios de brujos y hechiceros (Gráfica 121). ▶

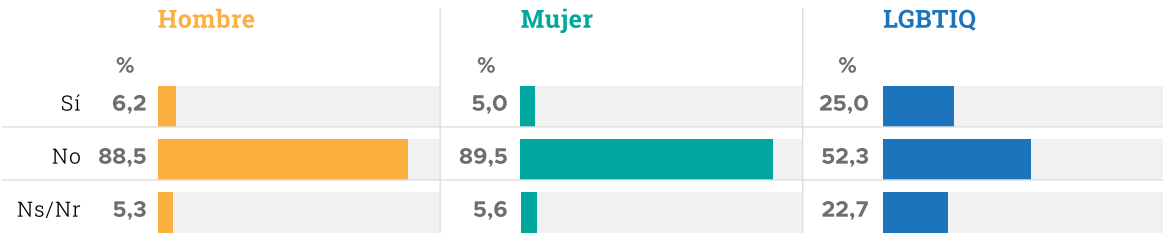
GRÁFICA 121.
Personas que solicitarían los servicios de brujos o hechiceros (%)



FUENTE: ENDR 2019

La disposición a solicitar los servicios de brujos y hechiceros no varía de forma significativa en hombres y mujeres. En cambio, en la población LGBTIQ la disposición a solicitar este tipo de servicios parece ser mayor con respecto al resto de la población (25% respondió afirmativamente esta pregunta) (Gráfica 122).²³

GRÁFICA 122.
Personas que solicitarían los servicios de brujos o hechiceros según identidad de género (%)

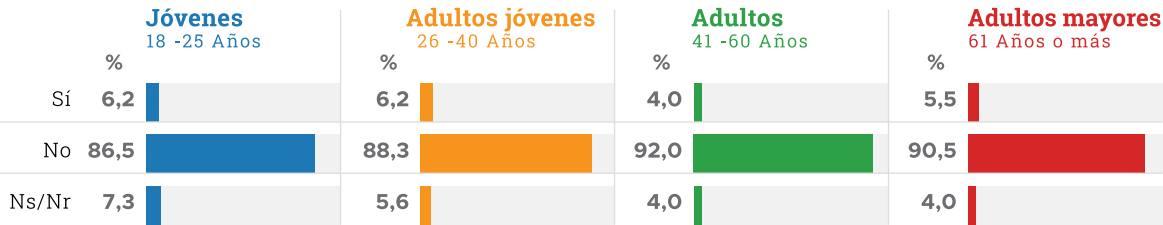


FUENTE: ENDR 2019

Aunque las diferencias no son marcadas, los jóvenes y adultos jóvenes (entre 18-40 años) se sienten más atraídos a solicitar los servicios de brujos y hechiceros con respecto a los demás grupos de edad (Gráfica 123). ►

²³ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

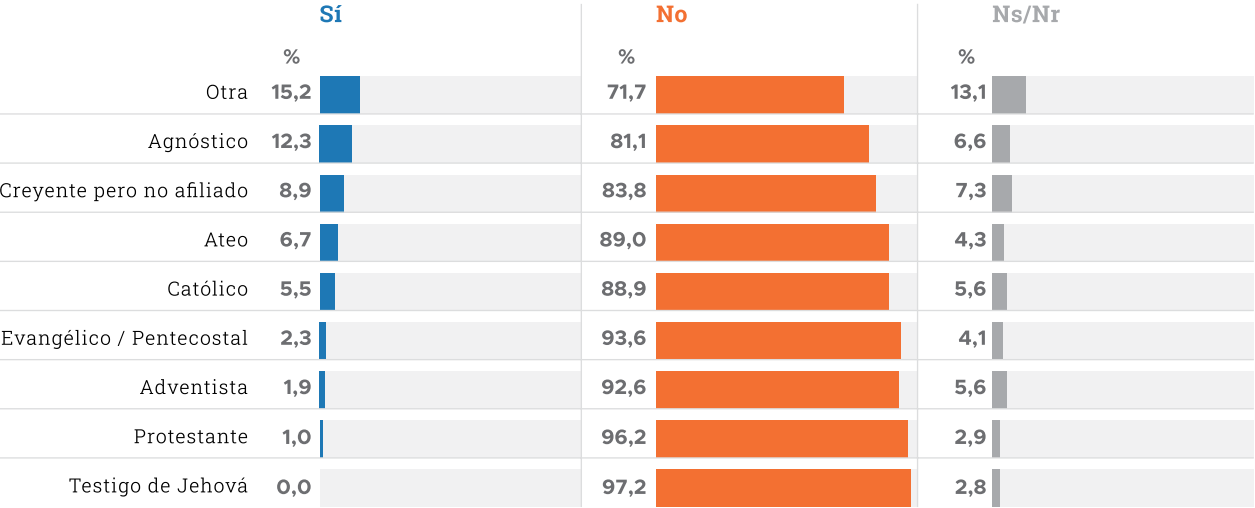
GRÁFICA 123.
Personas que solicitarían los servicios de brujos o hechiceros según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

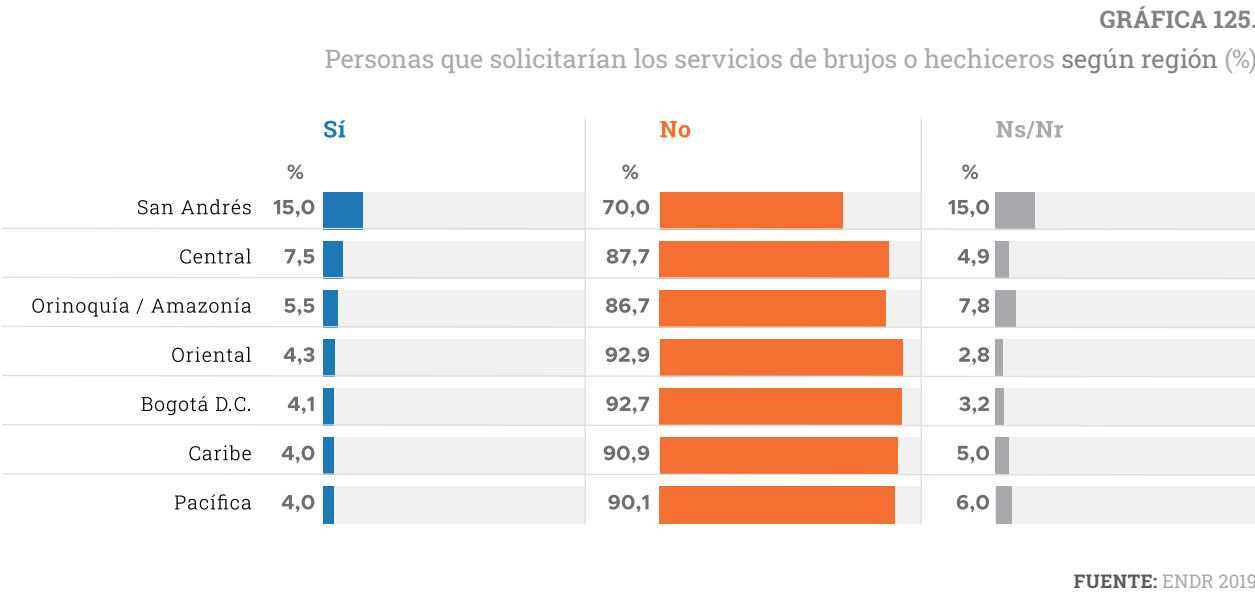
El mayor porcentaje de personas que manifestaron su disposición de solicitar los servicios de brujos y hechiceros se encuentra entre los afiliados a ‘otras’ religiones (15,2%) y entre los agnósticos (12,3%). En todas las demás identidades religiosas el porcentaje de personas que respondieron afirmativamente a esta pregunta es inferior al 9% (Gráfica 124).

GRÁFICA 124.
Personas que solicitarían los servicios de brujos o hechiceros según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

En todas las regiones del país el porcentaje de personas que manifestaron su disposición para contratar los servicios de brujos y hechiceros se distribuye de forma más o menos uniforme, exceptuando a San Andrés, donde se encuentra el mayor porcentaje de ciudadanos/as dispuestos a solicitar este tipo de servicios (15%) (Gráfica 125).



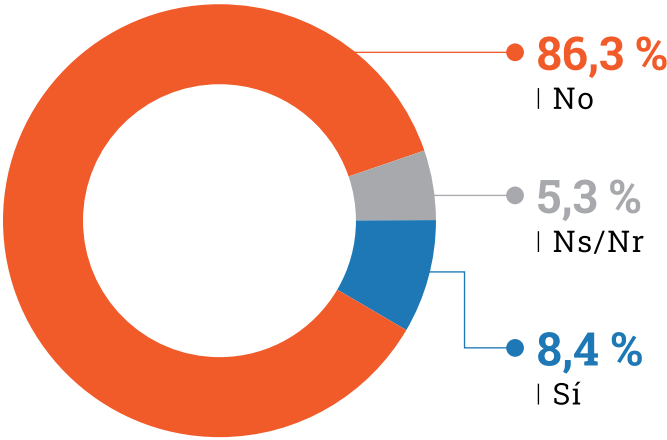
Uso de servicios de chamanes indígenas

En segundo lugar, se indagó por la disposición a consultar a chamanes así:

{Si contara con los recursos económicos ¿Solicitaría los servicios de chamanes indígenas?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

El 8,4% de las personas consultadas manifestó su disposición a solicitar los servicios de chamanes indígenas (Gráfica 126). ▶

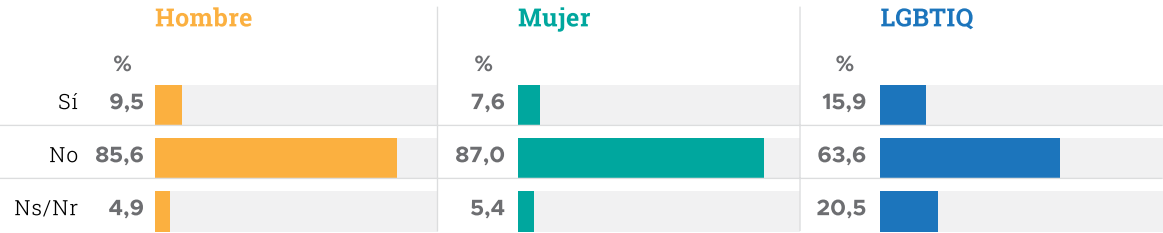
GRÁFICA 126.
Personas que solicitarían los servicios de chamanes (%)



FUENTE: ENDR 2019

Con más frecuencia que las mujeres, los hombres están dispuestos a solicitar los servicios de chamanes indígenas. En la población LGBTQ la disposición a solicitar este tipo de servicios parece ser mayor que en el resto de la población, pues el 15,9% respondió afirmativamente esta pregunta (Gráfica 127).²⁴

GRÁFICA 127.
Personas que solicitarían los servicios de chamanes según identidad de género (%)

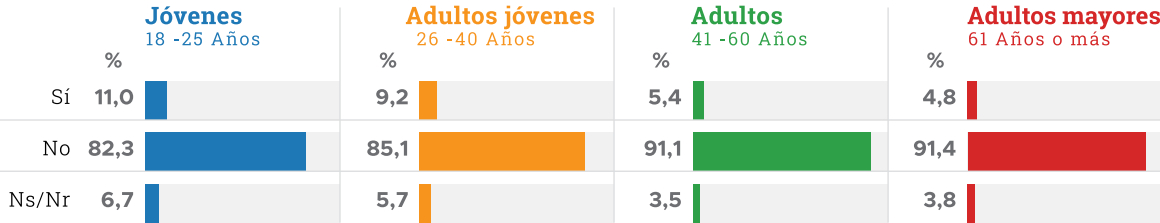


FUENTE: ENDR 2019

²⁴ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTQ la muestra no es estadísticamente representativa.

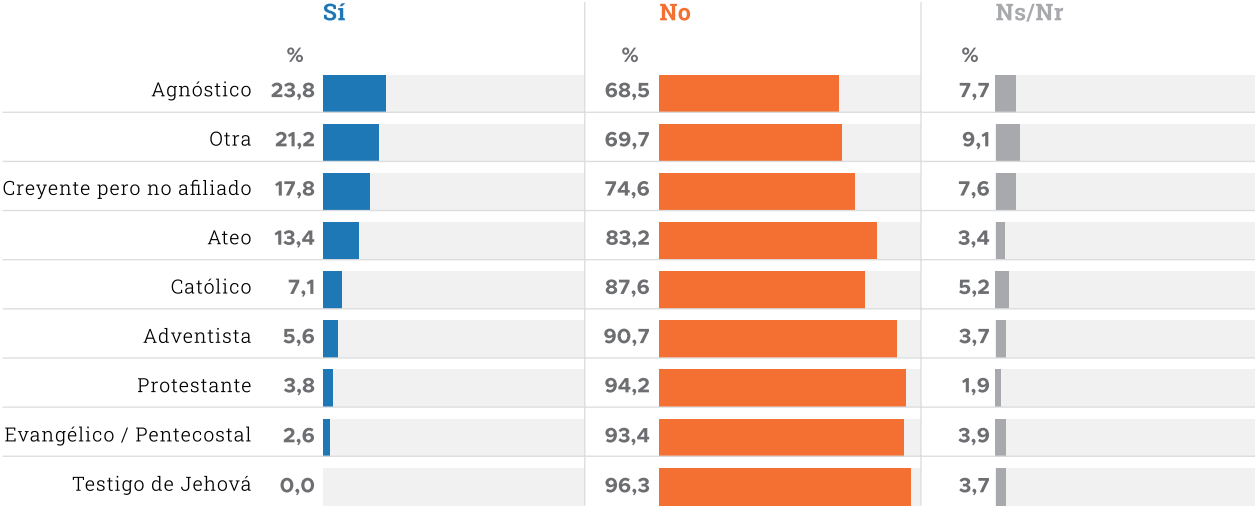
Aunque en todos los casos se trata de porcentajes pequeños (menores al 11%), a medida que aumenta la edad disminuye el porcentaje de ciudadanos/as dispuestos a solicitar los servicios de chamanes indígenas. Así, entre los jóvenes se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as dispuestos a contratar este tipo de servicios (Gráfica 128).

GRÁFICA 128.
Personas que solicitarían los servicios de chamanes según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 129.
Personas que solicitarían los servicios de chamanes según identidad religiosa (%)

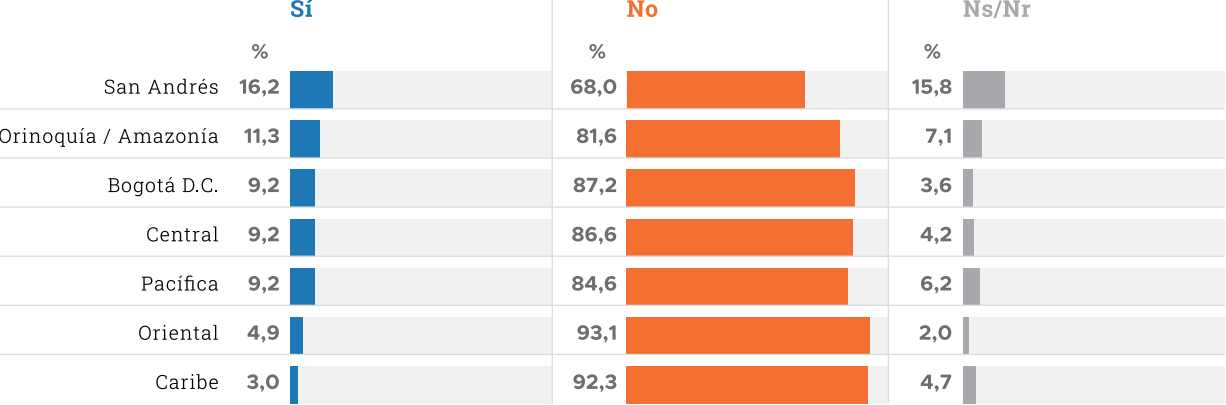


FUENTE: ENDR 2019

Entre el grupo de los agnósticos, los fieles a las religiones agrupadas en ‘otras’, los creyentes pero no afiliados a ninguna religión y los ateos, se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as dispuestos a solicitar los servicios de chamanes indígenas (Gráfica 129). ◀

En la isla de San Andrés y en la Orinoquía-Amazonía se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que están dispuestos a solicitar los servicios de chamanes indígenas (Gráfica 130).

GRÁFICA 130.
Personas que solicitarían los servicios de chamanes según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

• • • • •

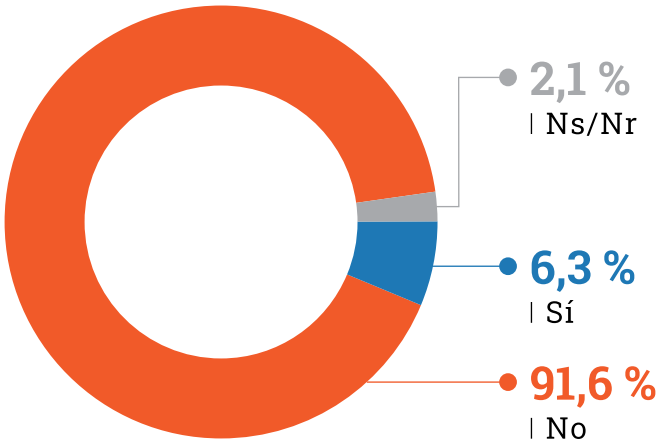
Práctica de yoga

Se indagó también por la práctica de yoga de la siguiente manera:

{¿Practica habitualmente yoga?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Se encontró que el 6,3% de las personas manifestaron que practican yoga de manera frecuente (Gráfica 131). ▶

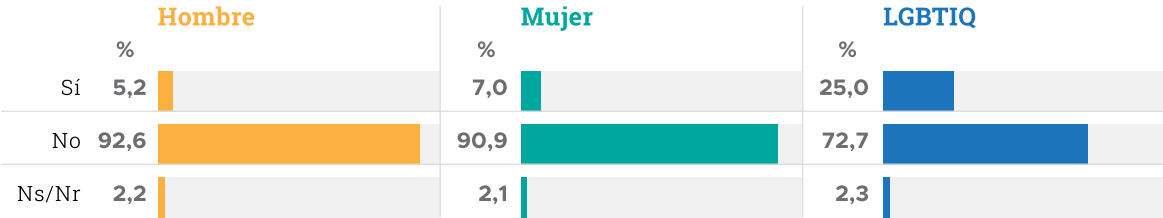
GRÁFICA 131.
Personas que practican yoga habitualmente (%)



FUENTE: ENDR 2019

La práctica de yoga es más frecuente entre las mujeres que entre los hombres. Al parecer, en la población LGBTIQ esta práctica es más común que en el resto de la población (25% respondió afirmativamente esta pregunta) (Gráfica 132).²⁵

GRÁFICA 132.
Personas que practican yoga habitualmente según identidad de género (%)

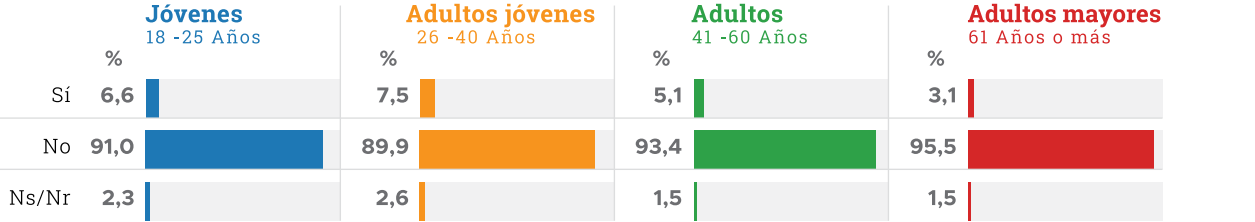


FUENTE: ENDR 2019

²⁵ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

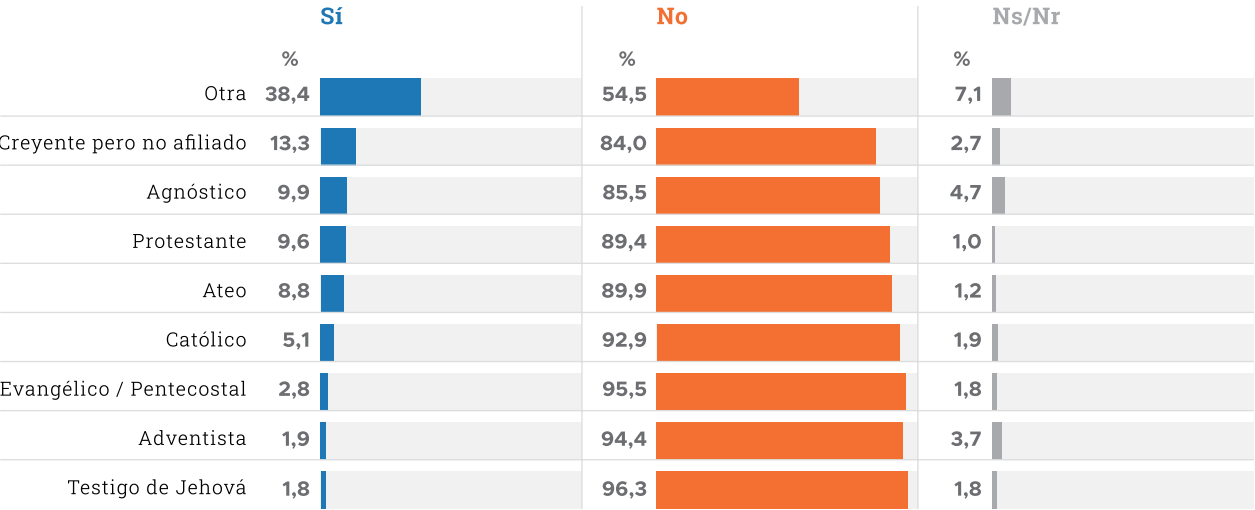
Aunque en todos los grupos de edad los porcentajes de práctica de yoga son bajos, entre los jóvenes (18-25 años) y los adultos jóvenes (26-40 años) son ligeramente mayores los porcentajes de ciudadanos/as que lo practican (Gráfica 133).

GRÁFICA 133.
Personas que practican yoga habitualmente según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 134.
Personas que practican yoga habitualmente según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

El mayor porcentaje de ciudadanos/as que practican yoga se encuentra entre quienes se identificaron con las religiones agrupadas en la categoría ‘otra’ (38,4%). Vale la pena recordar que en esta categoría se incluyeron, entre otras, tradiciones religiosas no cristianas (como el hinduismo y el budismo). El segundo lugar en porcentaje de practicantes de yoga lo ocupan los creyentes pero no afiliados a ninguna religión (13,3%). Llama la atención que cerca del 10% de los agnósticos y del 10% de los protestantes practican yoga (Gráfica 134). ◀

En todas las regiones del país el porcentaje de personas que practican yoga es minoritario. Sin embargo, en San Andrés, Bogotá y la región Central se presentan los porcentajes más altos de esta práctica. En el Caribe, es en donde se evidencia el menor porcentaje de personas que mantienen esta práctica (Gráfica 135).

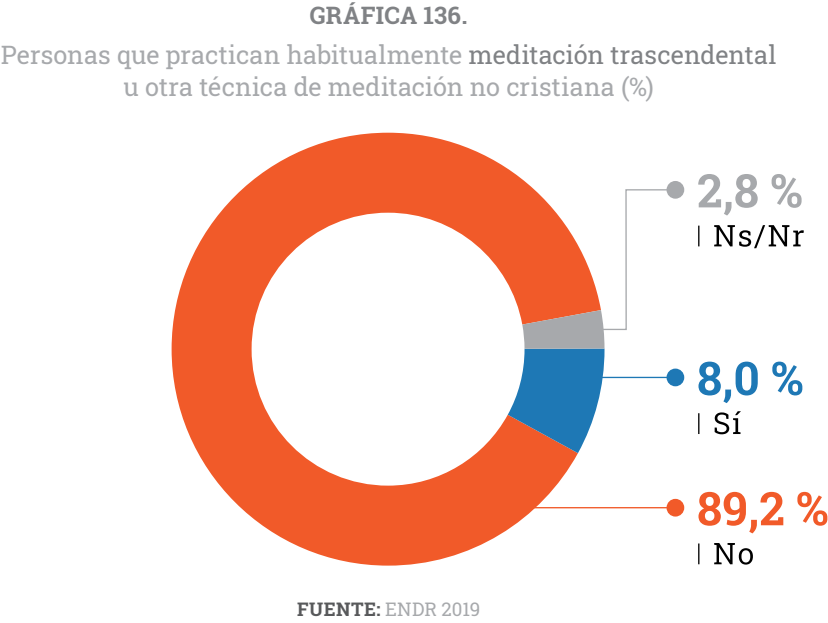


Práctica de meditación no cristiana

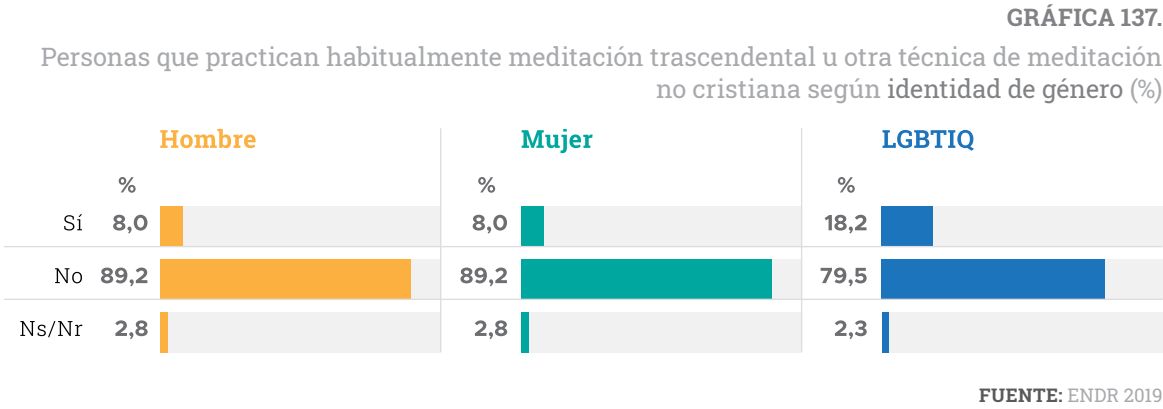
Finalmente se indagó por la práctica de la meditación no cristiana a través de la siguiente pregunta:

{¿Practica habitualmente meditación trascendental u otra técnica de meditación no cristiana? / Sí__ / No__ / No sabe-no responde__}

La ENDR 2019 encontró que sólo un 8% de los colombianos realiza habitualmente prácticas de meditación no cristiana (Gráfica 136).

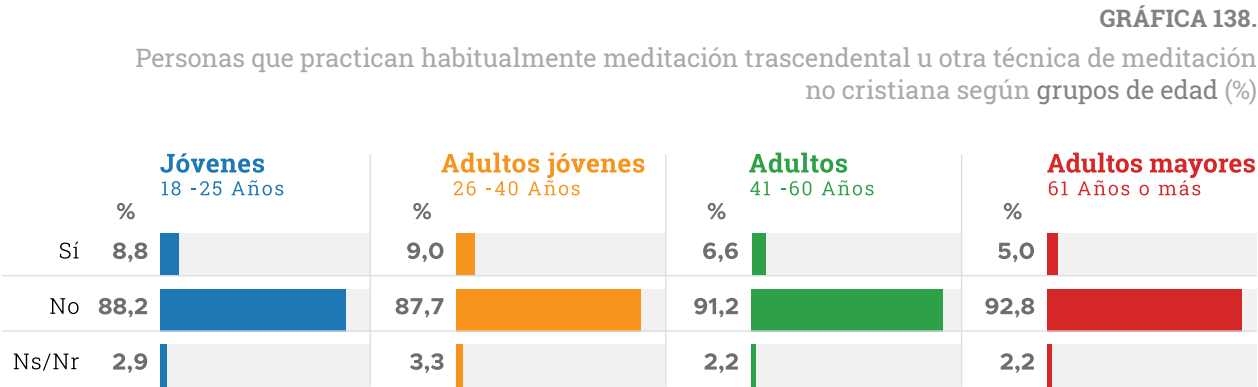


Con relación a la variable identidad de género, el mismo porcentaje de hombres y mujeres mantiene prácticas de meditación no cristiana (8%). En la población LGBTIQ la proporción de personas que meditan aumenta notoriamente (18,2% respondió afirmativamente esta pregunta) (Gráfica 137).²⁶



²⁶ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

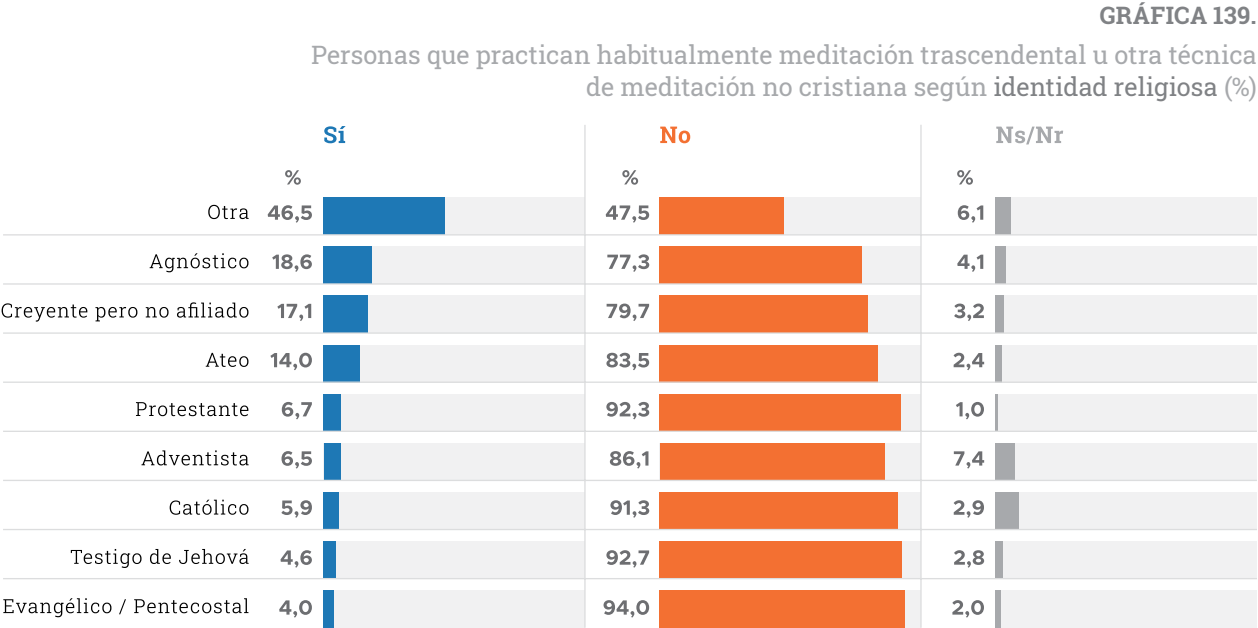
Entre jóvenes (18-25 años) y adultos jóvenes (26-40 años) se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que practican meditación trascendental u otra técnica de meditación no cristiana (Gráfica 138).



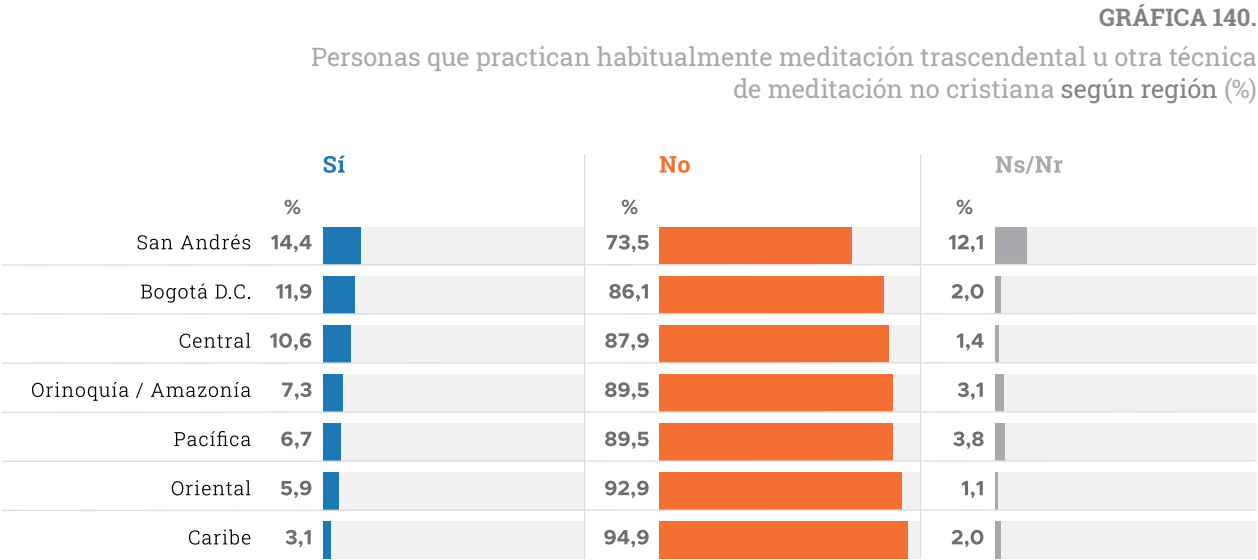
FUENTE: ENDR 2019

Entre los fieles agrupados en la categoría ‘otra religión’ se encuentra el porcentaje más alto de practicantes de meditación trascendental u otra técnica de meditación no cristiana (46,5%). Se precisa que en esta categoría se incluyeron, entre otras, tradiciones religiosas no cristianas como el hinduismo y el budismo. En los siguientes lugares se encuentran, con porcentajes significativamente menores, los agnósticos (18,6%), los creyentes pero no afiliados a ninguna religión (17,1%) y los ateos (14%) (Gráfica 139). ▶

En todas las regiones el porcentaje de personas que practican la meditación no cristiana es notoriamente bajo. Sólo San Andrés, Bogotá y la región Central, registran porcentajes entre 10% y 15% (Gráfica 140). ▶



FUENTE: ENDR 2019



FUENTE: ENDR 2019

Algunas conclusiones sobre las prácticas religiosas de los colombianos

Cerca de la mitad de los colombianos participan de las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales, como parroquias o iglesias, y asisten con una frecuencia semanal o mensual a cultos o misas. La participación en este tipo de actividades varía con el sexo, el nivel educativo y la edad. Más mujeres que hombres participan en este tipo de actividades. Entre personas con escasa educación, o sin educación formal, aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que participan en los servicios religiosos y otras actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales. También se constató que, a medida que aumenta la edad, se incrementa la participación de los/as ciudadanos/as en tales actividades; así, entre los adultos mayores se registran los porcentajes más altos de asistencia a cultos y misas, y entre los jóvenes los porcentajes más bajos.

En todas las vertientes cristianas los jóvenes registran las frecuencias más bajas de lectura de la Biblia; así mismo, entre los católicos, las frecuencias más bajas de participación en los sacramentos de la confesión y la comunión las reportan los jóvenes. Sólo algunas prácticas religiosas orientales, como el yoga y la meditación trascendental, son más frecuentes entre la población joven, especialmente si se los compara con los adultos y los adultos mayores. Estos últimos hallazgos sobre el comportamiento religioso de los jóvenes han sido confirmados por otras investigaciones de campo (Torres Bryon, 2018).

¿Cómo explicar que el porcentaje de ciudadanos y ciudadanas que están absolutamente convencidos de la existencia de Dios aumenta significativamente con la edad? ¿Por qué los jóvenes se interesan menos que los adultos y los adultos mayores en las prácticas y creencias religiosas? Frente a estos interrogantes se han formulado numerosas hipótesis explicativas, de las cuales destacamos dos: 1) *la hipótesis del efecto de la edad*, que sostiene que hay un patrón recurrente en cada generación en el que las personas se alejan de la religión durante la juventud pero regresan a ella en la medida que envejecen; y 2) *la hipótesis del efecto de cohorte generacional*, que propone una explicación basada en el proceso de secularización, según la cual los individuos de generaciones anteriores fueron educados con valores más religiosos que los individuos de las generaciones recientes, y que las nuevas generaciones están inmersas en un contexto social que les ayuda a cuestionar con más facilidad las tradiciones religiosas heredadas y a tomar distancia de ellas (Shulgin, Zinkina y Korotayev, 2019). Así, para las nuevas generaciones, la religión se relaciona más con la elección personal que con la tradición heredada (Hervieu-Léger, 1999). Estas dos hipótesis no son necesariamente contradictorias y más bien pueden ser entendidas como complementarias; además, diversos estudios en otros contextos ofrecen evidencias que apoyan las dos explicaciones (Shulgin *et al.*, 2019; Newport, 2019). Para el caso colombiano,

no ofrecemos aquí pruebas concluyentes sobre la superioridad explicativa de una u otra. Sin embargo, otras investigaciones han mostrado que la sociedad colombiana experimenta un proceso de secularización y que este proceso es complejo, multidimensional y de larga duración. Una de las consecuencias del proceso de secularización es un menor apego a las tradiciones por parte de las nuevas generaciones (Beltrán, 2013; Tschannen, 1992; Casanova, 2006; 2012).²⁷

La participación en las actividades que ofrecen las comunidades religiosas locales, así como la frecuencia de asistencia a servicios religiosos, varía entre las diversas denominaciones y corrientes cristianas. En las minorías cristianas (especialmente protestantes, evangélicos/pentecostales y testigos de Jehová) es más frecuente la participación en este tipo de actividades, si se los compara con los católicos; en este aspecto los datos aquí expuestos coinciden con los de Pew Reseach Center (2014) y parecen confirmar la tesis de Bastian (1994) en lo referente a que, en América Latina, las minorías cristianas se muestran más comprometidas y activas en asuntos religiosos que las mayorías católicas. Este compromiso religioso también se puede observar en las prácticas religiosas individuales. Por ejemplo, la práctica de leer la Biblia habitualmente se observa con mayor frecuencia entre los cristianos no católicos. Llama la atención que uno de cada cinco católicos afirma no leer la Biblia nunca. A esto se suma que uno de cada cinco católicos nunca participa del sacramento de la comunión y uno de cada cuatro nunca participa del sacramento de la confesión.

Respecto de las prácticas religiosas de las minorías cristianas, el proceso de pentecostalización del cristianismo no católico parece seguir avanzando (Beltrán, 2013). En efecto, la mayoría de fieles de iglesias cristianas no católicas afirman participar de cultos en los que se ofrecen curaciones y milagros o en los que se practica la glosolalia (es decir, el don de hablar en lenguas). Si bien, los evangélicos pentecostales dicen participar en este tipo de rituales con mayor frecuencia, estos ritos se pueden observar también en las demás corrientes cristianas minoritarias.

Sobre la presencia de prácticas religiosas no cristianas entre los colombianos, podemos afirmar que éstas siguen siendo minoritarias. Por ejemplo, únicamente el 6,3% de los colombianos practica yoga y sólo el 8% practica técnicas de meditación no cristiana. Además, sólo el 8,4% de las personas reportan estar dispuestos

²⁷ Queremos agradecer a Julián Ernesto Cely por sus aportes en este párrafo.

a solicitar los servicios de chamanes indígenas. Al parecer este tipo de prácticas son propias de una población que confiesa o simpatiza con creencias orientales o con las llamadas “espiritualidades indígenas”, buena parte de quienes conforman esta población se identificaron en la encuesta como creyentes pero no afiliados a ninguna religión. Al parecer este grupo poblacional se inclina por una recomposición subjetiva de las prácticas, los símbolos y las creencias institucionalizadas. En otras palabras, en su experiencia religiosa individual se esfuerzan por articular prácticas y creencias de diversas tradiciones religiosas, incluido el cristianismo, el hinduismo, el budismo y las religiones indígenas (Champion, 1997).

Un hallazgo para resaltar es que un porcentaje considerable de ateos y agnósticos simpatiza con este tipo de prácticas religiosas individuales, siempre con mayor frecuencia los agnósticos que los ateos. Así, el 23,8% de los agnósticos está dispuesto a solicitar los servicios de chamanes indígenas, frente al 13,4% de los ateos; el 9,9% de los agnósticos practica yoga con relación al 8,8% de los ateos; y el 18,6% de los agnósticos mantiene la práctica de meditación, frente al 14% de los ateos. Estos datos muestran que declararse ateo o agnóstico no significa necesariamente renunciar por completo a prácticas que pueden considerarse mágicas, religiosas o espirituales.²⁸

• • •

²⁸ Para más información sobre las posibilidades de la religión o la espiritualidad entre ateos y agnósticos ver, por ejemplo, Comte-Sponville (2006) y Antinoff (2010).



CAPÍTULO IV



CAPÍTULO IV

VALORES, POSICIONES MORALES Y DE GÉNERO

En este capítulo se presentan los resultados de la encuesta relacionados con los valores y las posiciones morales de los colombianos frente a temas como la familia, los roles de género, la sexualidad y la diversidad sexual. Para formular las preguntas se eligieron asuntos de primer orden en la agenda pública, como por ejemplo, el reconocimiento de la igualdad de las mujeres y de los derechos de la población LGBTIQ, la legalización de la eutanasia voluntaria y la despenalización del aborto, entre otros tópicos. A continuación se describe la relación entre estas posiciones éticas y morales con la identidad religiosa de los/as ciudadanos/as y con otras variables demográficas, socioeconómicas y regionales.

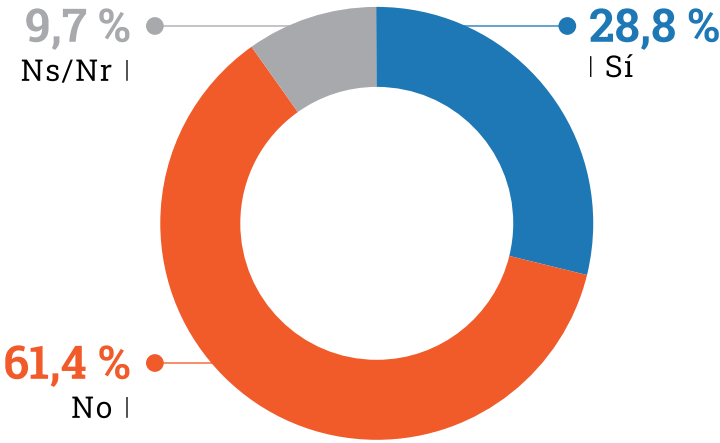
La despenalización del aborto

Para identificar la posición de las personas sobre la despenalización del aborto se hizo la siguiente pregunta:

{¿Considera conveniente la completa despenalización del aborto?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que el 28,8% de colombianos consideran conveniente la completa despenalización del aborto, en tanto que 61,4% piensan que es inconveniente (Gráfica 141). ►

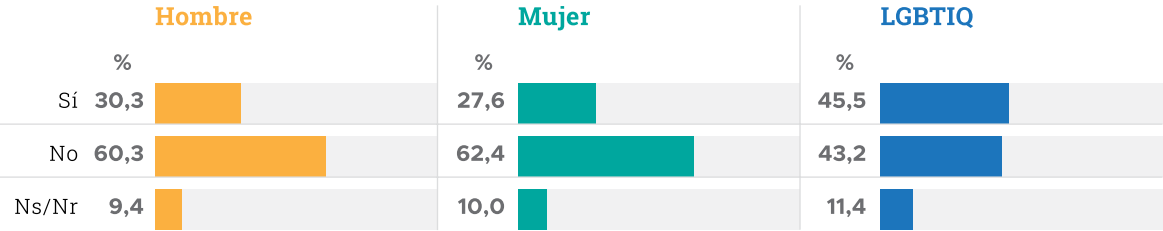
GRÁFICA 141.
Opinión sobre la conveniencia de la despenalización del aborto (%)



FUENTE: ENDR 2019

En cuanto a la variable de género, un mayor porcentaje de hombres que de mujeres consideran conveniente que el aborto sea despenalizado completamente. Entre la población LGBTIQ aumenta notoriamente el porcentaje de quienes consideran conveniente su completa despenalización (Gráfica 142).²⁹

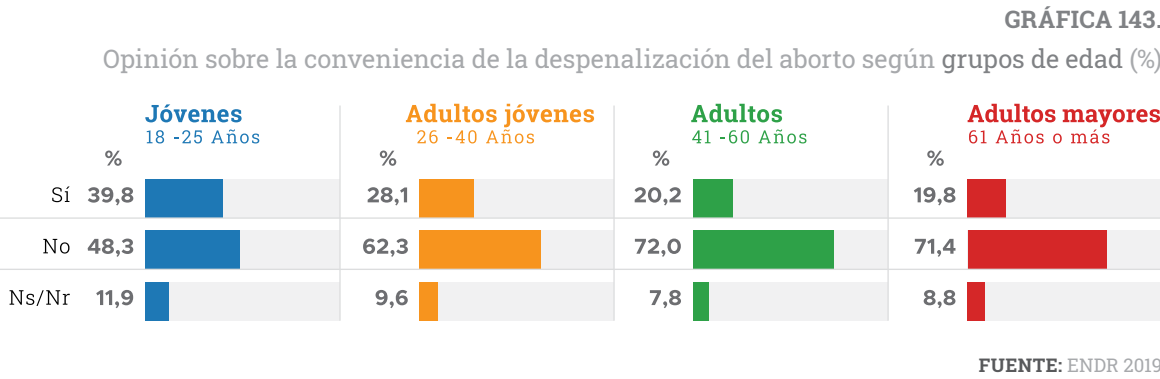
GRÁFICA 142.
Opinión sobre la conveniencia de la despenalización del aborto según identidad de género (%)



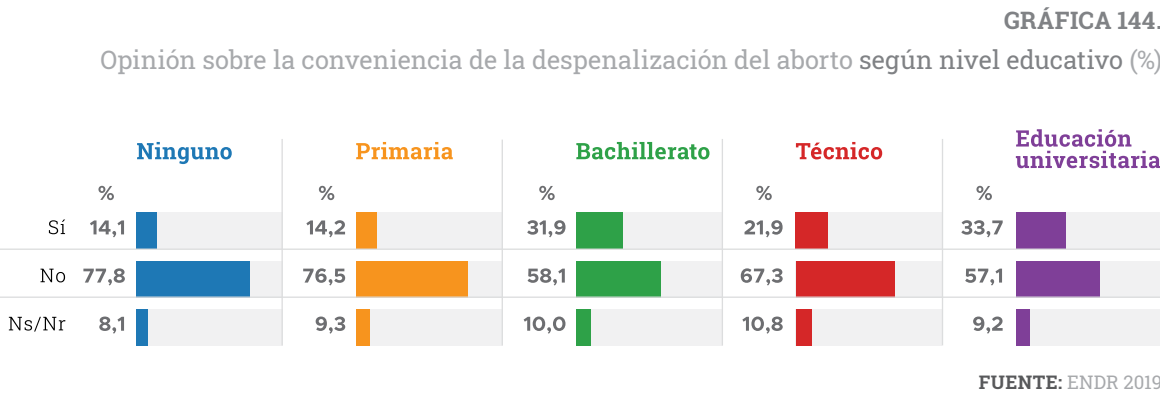
FUENTE: ENDR 2019

²⁹ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Respecto a los grupos de edad, entre los jóvenes (18-25 años) se registra el porcentaje más alto de personas que consideran conveniente la completa despenalización del aborto. Por el contrario, con el aumento de la edad disminuye el porcentaje de la población que aprueba la despenalización del aborto (Gráfica 143).

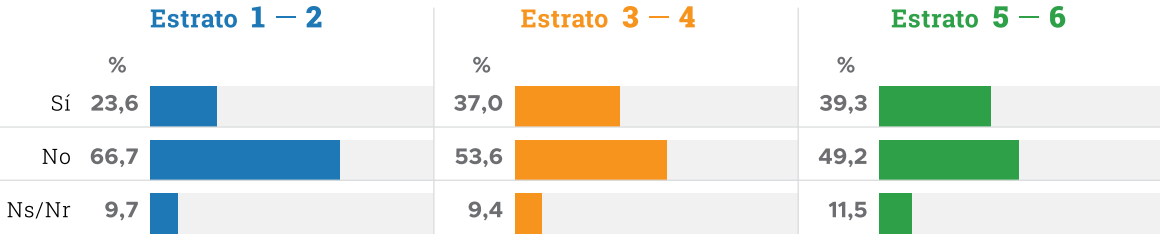


Según el nivel de estudios, y exceptuando la población con formación técnica, es posible afirmar que la aprobación a la despenalización completa del aborto aumenta conforme se incrementa el nivel educativo de los colombianos. Así, el porcentaje más alto de aprobación se observa entre la población con educación universitaria (Gráfica 144).



El porcentaje de personas que consideran conveniente la completa despenalización del aborto crece a medida que aumenta el estrato socioeconómico de sus viviendas. Así, la mayor aprobación se observa en los estratos más altos (Gráfica 145). ►

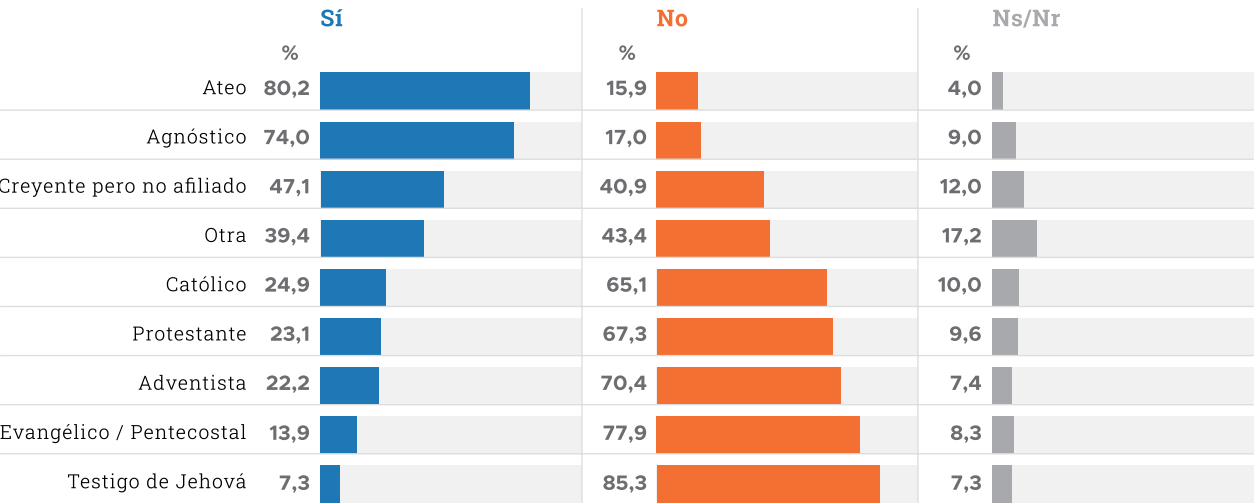
GRÁFICA 145.
Opinión sobre la conveniencia de la despenalización del aborto según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019

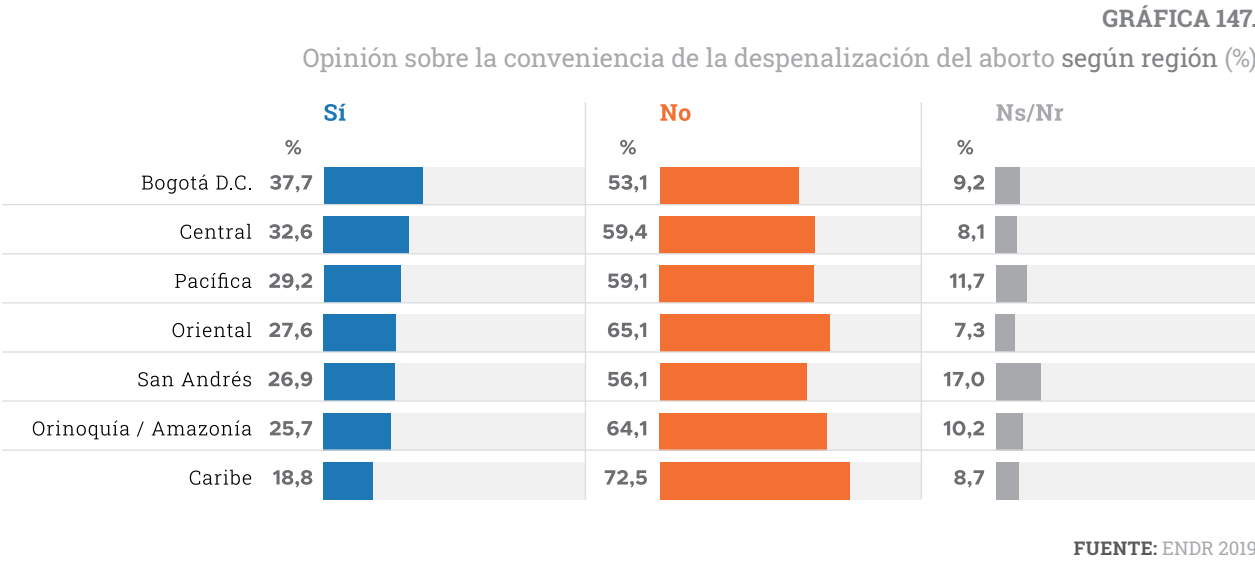
Con relación a la identidad religiosa, los resultados señalan que la gran mayoría de ateos y agnósticos consideran conveniente la completa despenalización del aborto. Por su parte, la gran mayoría de fieles de las minorías cristianas (testigos de Jehová, evangélicos/pentecostales, adventistas y protestantes) la consideran inconveniente (Gráfica 146).

GRÁFICA 146.
Opinión sobre la conveniencia de la despenalización del aborto según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

Respecto del porcentaje de la población que considera conveniente la completa despenalización del aborto según las regiones, Bogotá registra la más alta proporción de aprobación y la región Caribe la más baja (Gráfica 147).



.....

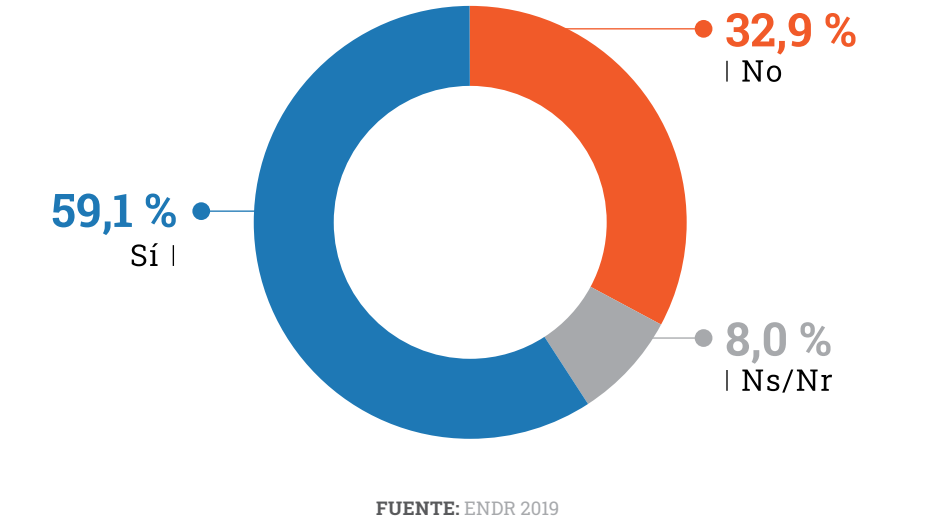
La legalización de la eutanasia

Para consultar a la población sobre la conveniencia de la eutanasia, se diseñó la siguiente pregunta, a la cual se le añadió una definición de eutanasia voluntaria para evitar dificultades de comprensión del término:

{¿Considera conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria? Esto es, que las personas puedan poner fin a su propia vida en caso de sufrir una enfermedad dolorosa o incurable.
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

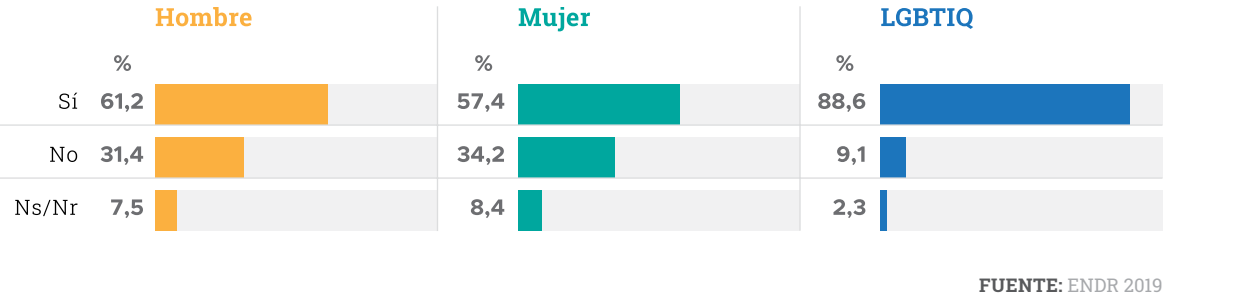
Los resultados indican que el 59,1% de los colombianos está de acuerdo con la legalización de la eutanasia voluntaria (Gráfica 148). ►

GRÁFICA 148.
Opinión sobre la conveniencia de la legalización de la eutanasia voluntaria (%)



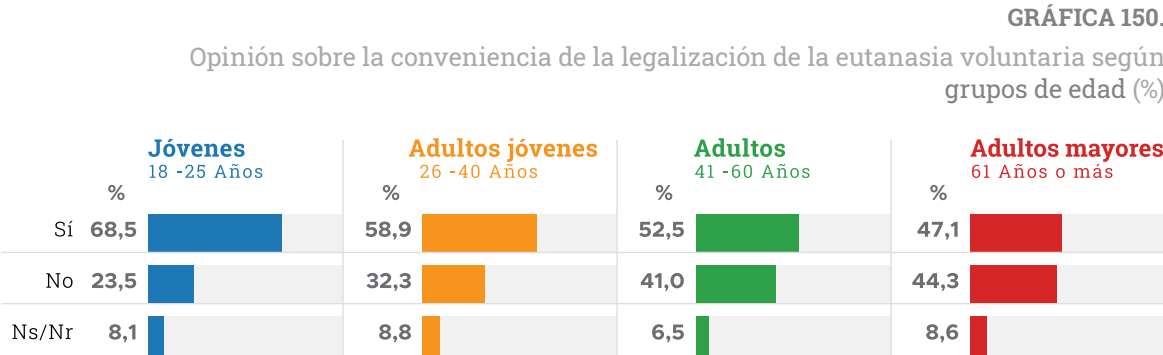
En cuanto al género, un mayor porcentaje de hombres que de mujeres aprueba la legalización de la eutanasia voluntaria. Cerca del 90% de la población LGBTIQ la considera conveniente (Gráfica 149).³⁰

GRÁFICA 149.
Opinión sobre la conveniencia de la legalización de la eutanasia voluntaria según identidad de género (%)



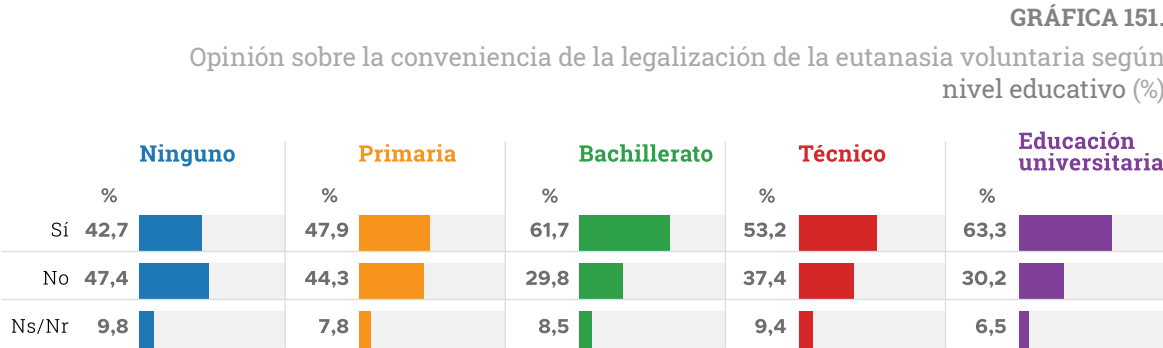
³⁰ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

Respecto a los grupos de edad, dos de cada tres jóvenes (entre 18-25 años) consideran conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria. A medida que aumenta la edad, el porcentaje de personas que la consideran conveniente se reduce (Gráfica 150).



FUENTE: ENDR 2019

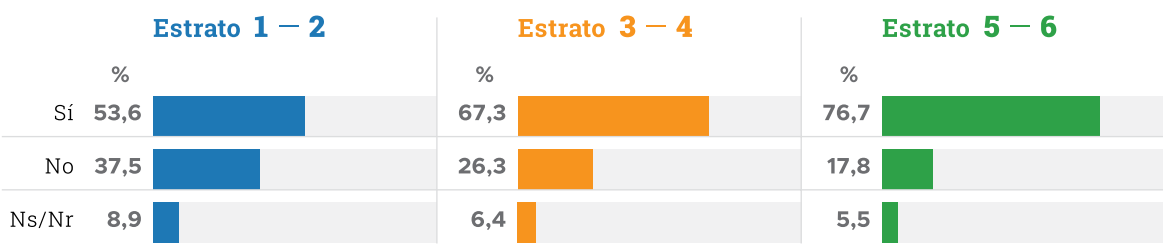
Según el nivel de estudios, haciendo excepción de la población con formación técnica, es posible afirmar que a medida que aumenta el nivel educativo se incrementa el porcentaje de ciudadanos/as que consideran conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria. Así, el porcentaje más alto de respuestas afirmativas se observa entre la población con educación universitaria (Gráfica 151).



FUENTE: ENDR 2019

El porcentaje de ciudadanos/as que consideran conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria crece a medida que aumenta el estrato socioeconómico de sus viviendas. Así, la mayor aprobación se observa en los estratos más altos (5 y 6) (Gráfica 152). ►

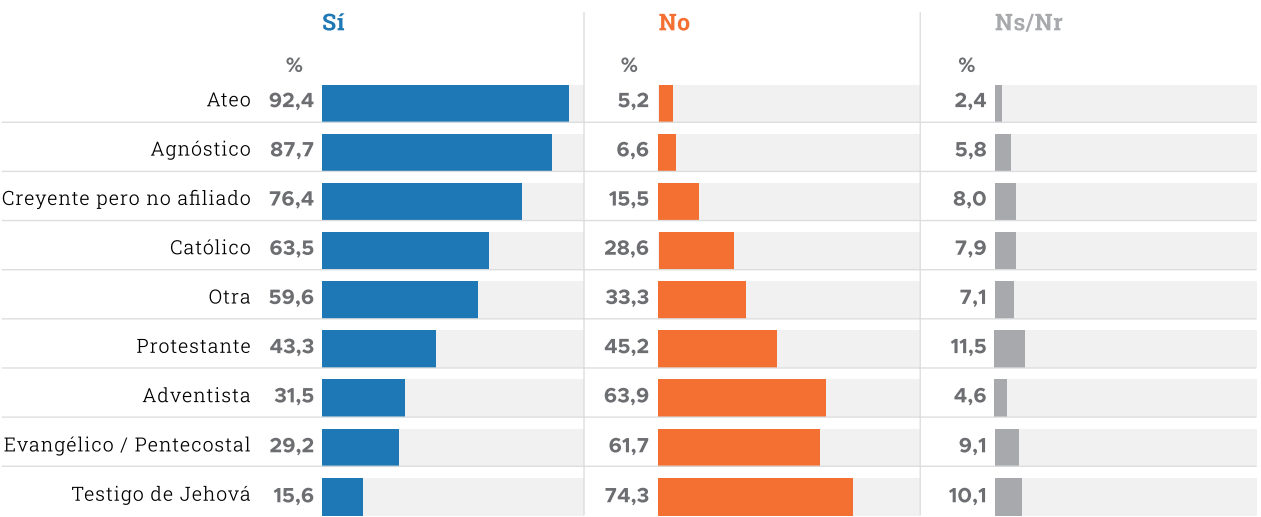
GRÁFICA 152.
Opinión sobre la conveniencia de la legalización de la eutanasia voluntaria según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019

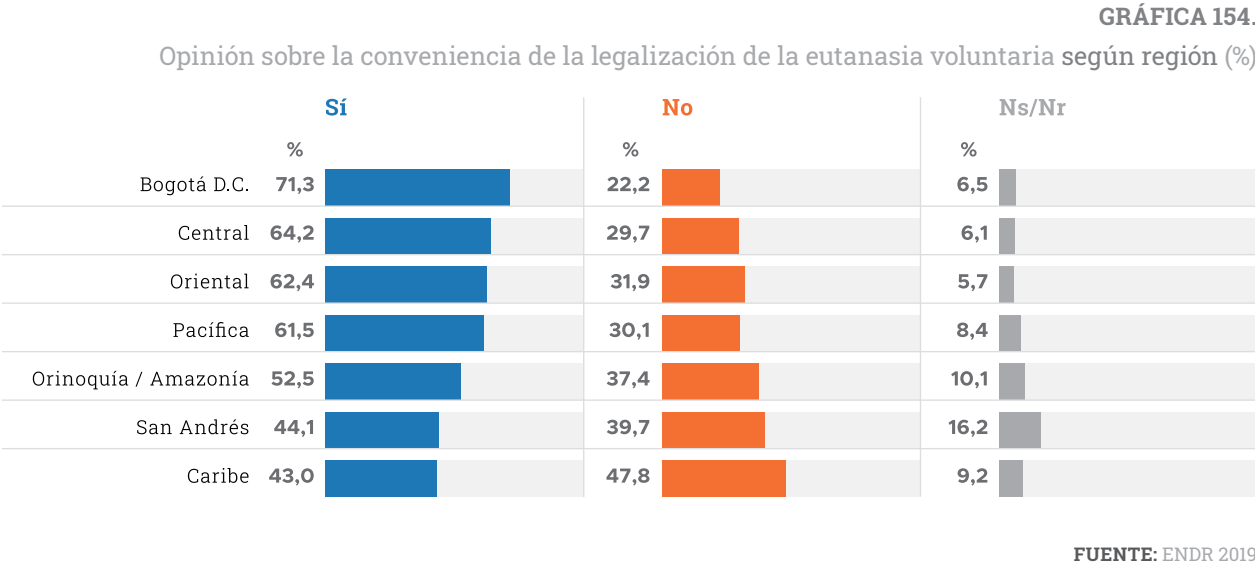
La gran mayoría de ateos, agnósticos y creyentes pero no afiliados a ninguna religión consideran conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria. Por su parte, la mayoría de testigos de Jehová, evangélicos/pentecostales y adventistas la consideran inconveniente (Gráfica 153).

GRÁFICA 153.
Opinión sobre la conveniencia de la legalización de la eutanasia voluntaria según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

Bogotá registra el porcentaje más alto de aprobación a la legalización de la eutanasia voluntaria. Por el contrario, la región Caribe y San Andrés reportan los porcentajes más altos de desaprobación (Gráfica 154).



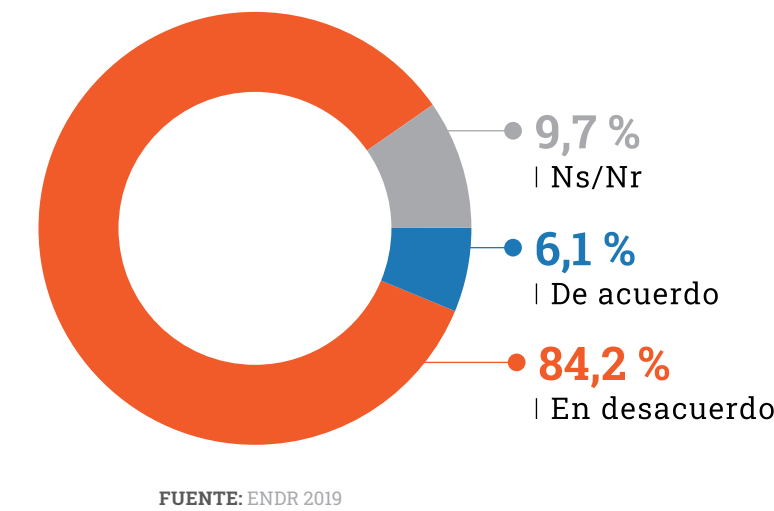
El uso de vacunas

Para identificar las posiciones de los ciudadanos frente a la conveniencia del uso de las vacunas la encuesta contempló la siguiente pregunta:

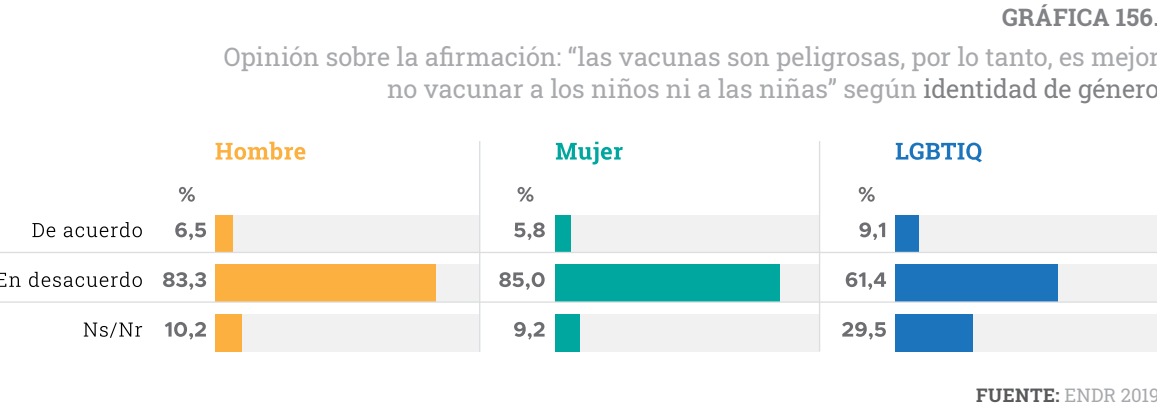
{¿Está de acuerdo con la siguiente afirmación?
“Las vacunas son peligrosas, por lo tanto, es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas”.
/ De acuerdo__ / En desacuerdo__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que sólo el 6,1% de los colombianos está de acuerdo con tal afirmación. Sin embargo, el 9,7% de los consultados optó por seleccionar ‘no sabe-no responde’ (Gráfica 155). ▶

GRÁFICA 155.
Opinión sobre la afirmación:
“Las vacunas son peligrosas, por lo tanto, es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas” (%)



Con respecto a la identidad de género se evidencia que, por un estrecho margen, una mayor proporción de hombres que de mujeres considera que las vacunas son peligrosas y que, por lo tanto, es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas. Entre la población LGBTIQ el porcentaje de quienes comparten esta opinión aumenta hasta el 9,1% (Gráfica 156).³¹

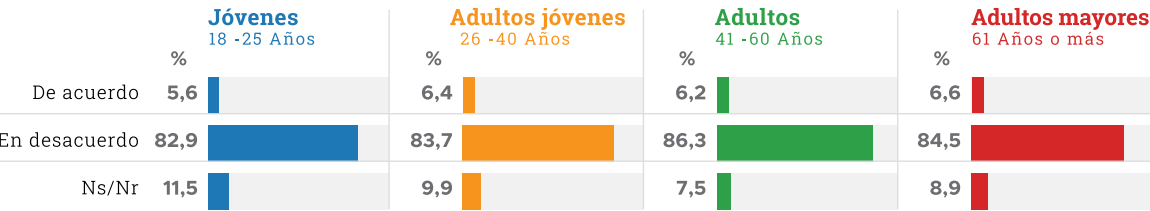


³¹ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

No parece haber mayores diferencias entre los diferentes grupos de edad frente a la conveniencia del uso de las vacunas (Gráfica 157).

GRÁFICA 157.

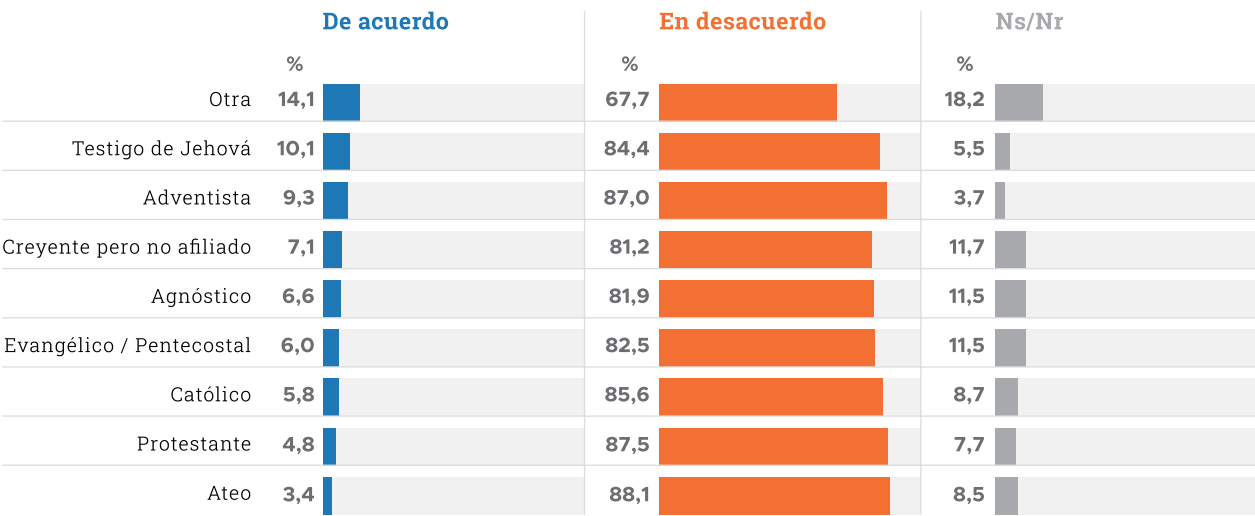
Opinión sobre la afirmación: “Las vacunas son peligrosas, por lo tanto, es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas” según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 158.

Opinión sobre la afirmación: “Las vacunas son peligrosas, por lo tanto, es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas” según identidad religiosa (%)



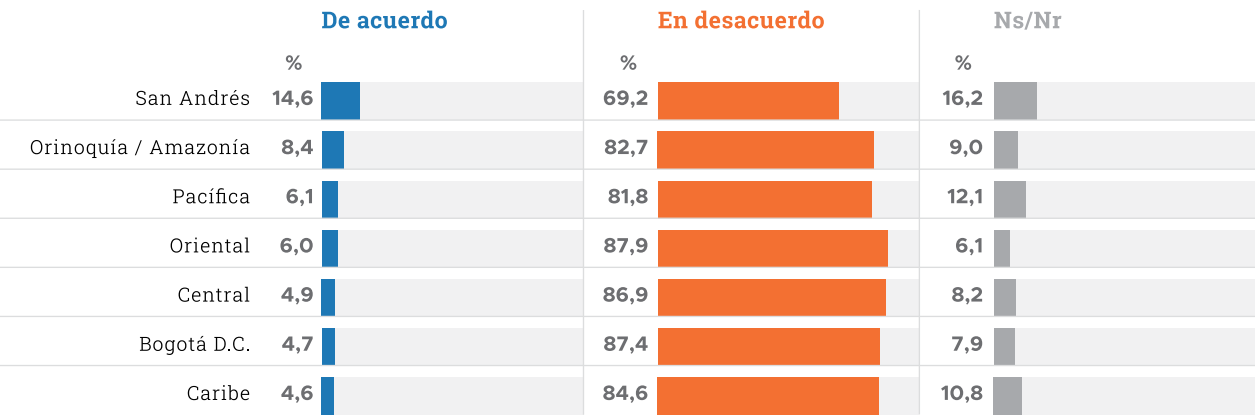
FUENTE: ENDR 2019

Los resultados según la identidad religiosa indican que, si bien en todos los casos las respuestas afirmativas son minoritarias, el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas es mayor entre las religiones agrupadas en la categoría ‘otras’, así como entre testigos de Jehová, adventistas y creyentes pero no afiliados a ninguna religión. Entre protestantes y ateos se registran los menores porcentajes de respaldo a esta afirmación (Gráfica 158). ◀

La isla de San Andrés y la región de la Orinoquía-Amazonía registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que consideran que las vacunas son peligrosas y, por lo tanto, es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas; la región Caribe y Bogotá registran las proporciones más bajas (Gráfica 159).

GRÁFICA 159.

Opinión sobre la afirmación: “Las vacunas son peligrosas, por lo tanto, es mejor no vacunar a los niños ni a las niñas” según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

•

Posiciones frente a temas de diversidad sexual

La ENDR 2019 indagó por algunos temas asociados a la diversidad sexual. Para ello se identificaron los asuntos más polémicos y se pidió a las personas que manifestaran su nivel de acuerdo frente al matrimonio entre personas del mismo sexo, la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo, la supuesta homosexualización de los niños y

de las niñas, la supuesta relación entre homosexualidad y enfermedad, la supuesta relación entre homosexualidad y posesión demoniaca, y el respeto hacia la población LGBTQ. Los resultados se describen a continuación.

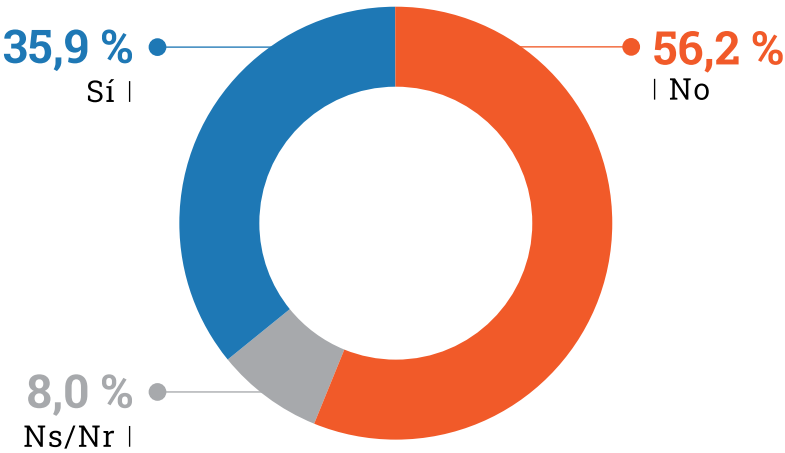
Matrimonio entre parejas del mismo sexo

Para identificar las posiciones frente al matrimonio entre las personas del mismo sexo se formuló la siguiente pregunta:

{¿Está de acuerdo con el matrimonio entre parejas del mismo sexo?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Los resultados señalan que un poco más de la tercera parte de los colombianos (35,9%) aprueba el matrimonio entre personas del mismo sexo, mientras que más de la mitad de los colombianos (56,2%) lo desaprueba (Gráfica 160).

GRÁFICA 160.
Aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo (%)

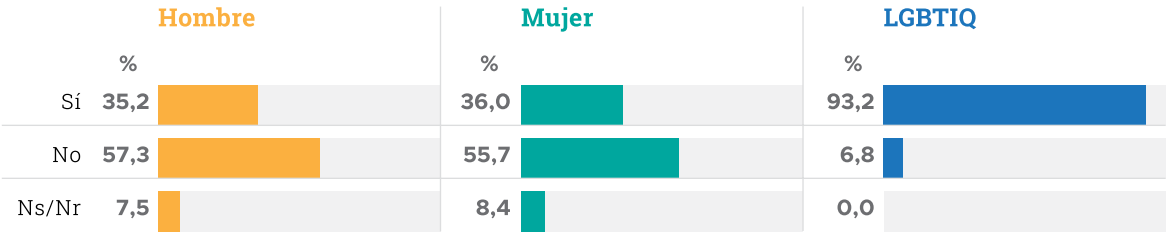


FUENTE: ENDR 2019

En cuanto al género, hombres y mujeres registran porcentajes similares de aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo. Por su parte, el 93,2% de la población LGBTQ está de acuerdo con esta iniciativa (Gráfica 161).³² ▶

³² Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTQ la muestra no es estadísticamente representativa.

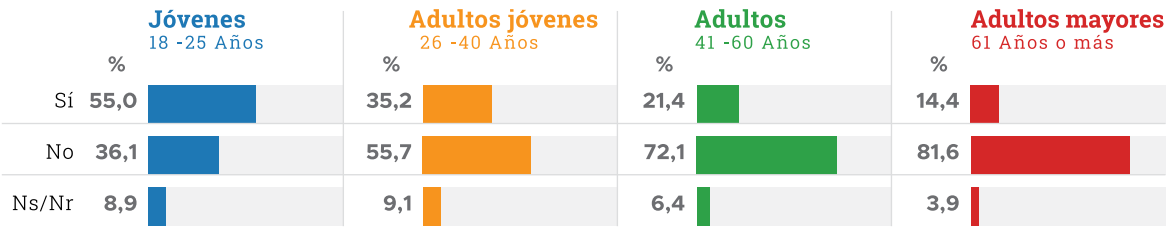
GRÁFICA 161.
Aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

Según los grupos de edad, el porcentaje de la población que aprueba el matrimonio entre parejas del mismo sexo disminuye con la edad. Así, entre los jóvenes (18-25 años) se registra el porcentaje más alto de aprobación y entre los adultos mayores (61 años o más) el más bajo (Gráfica 162).

GRÁFICA 162.
Aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo según grupos de edad (%)

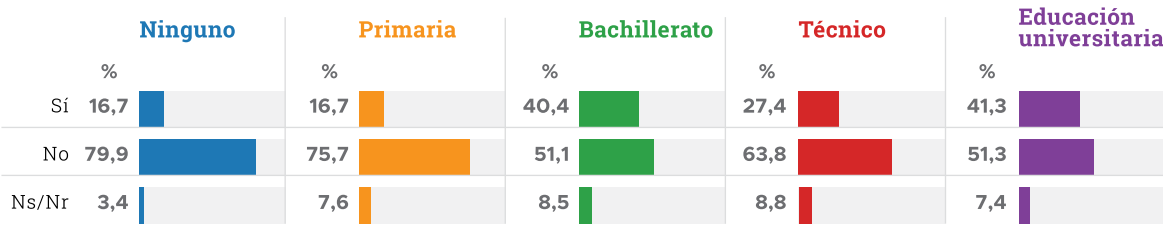


FUENTE: ENDR 2019

Respecto del nivel de estudios, exceptuando la población con formación técnica, es posible afirmar que la aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo se incrementa a medida que aumenta el nivel educativo de los/as ciudadanos/as. Así, la mayor aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo se observa en la población con educación universitaria (41,3%) (Gráfica 163). ▶

GRÁFICA 163.

Aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo según nivel educativo (%)

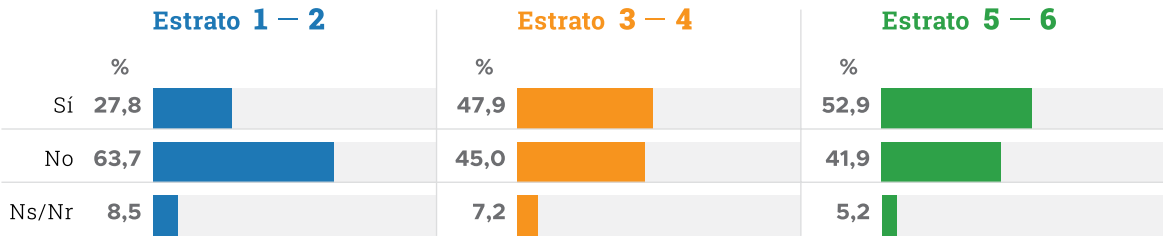


FUENTE: ENDR 2019

La aprobación del matrimonio entre parejas del mismo sexo aumenta a medida que aumenta el estrato de las viviendas de los/as ciudadanos/as. En consecuencia, en los estratos más altos (5 y 6) se registra la aprobación más alta al matrimonio entre parejas del mismo sexo (52,9%) (Gráfica 164).

GRÁFICA 164.

Aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo según estrato socioeconómico (%)



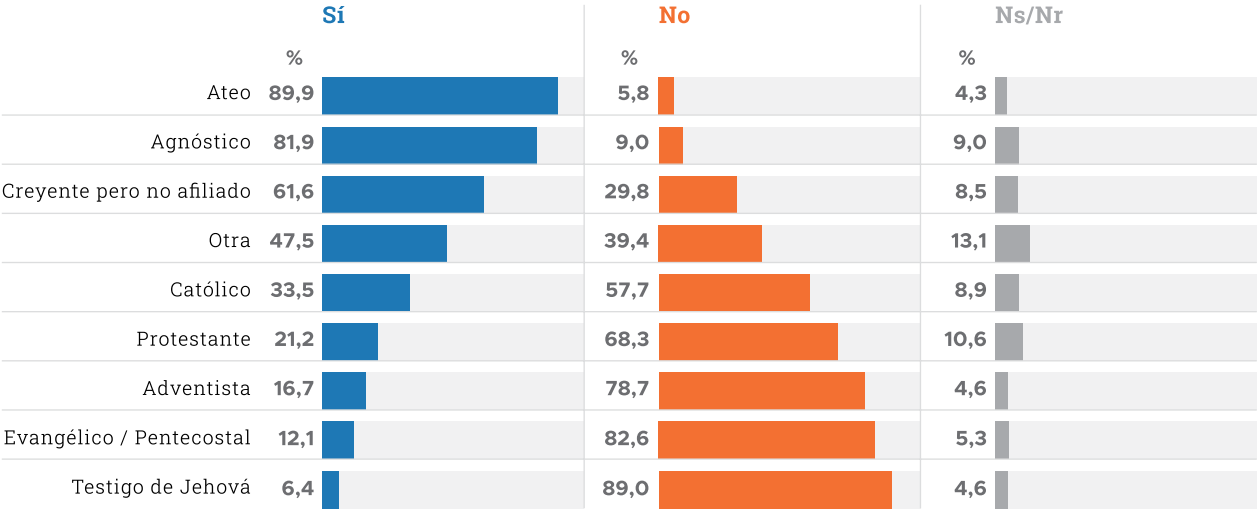
FUENTE: ENDR 2019

Los resultados según la identidad religiosa señalan que entre ateos, agnósticos y creyentes no afiliados a ninguna religión se registran los porcentajes más altos de aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo, mientras la gran mayoría de los fieles de las minorías cristianas (testigos de Jehová, evangélicos/pentecostales, adventistas y protestantes) consideran inconveniente esta iniciativa (Gráfica 165). ►

Bogotá registra el porcentaje más alto de aprobación del matrimonio entre personas del mismo sexo y la región Caribe el más bajo (Gráfica 166). ►

GRÁFICA 165.

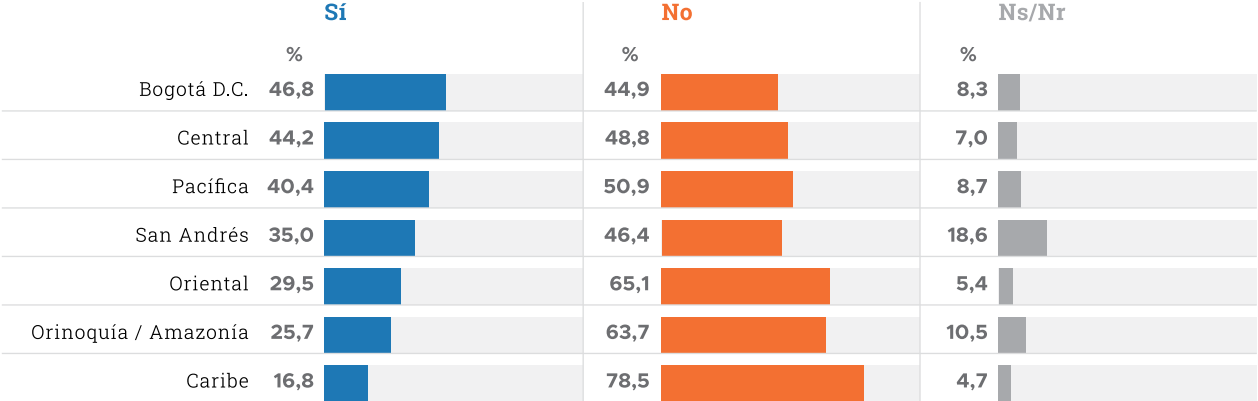
Aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 166.

Aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

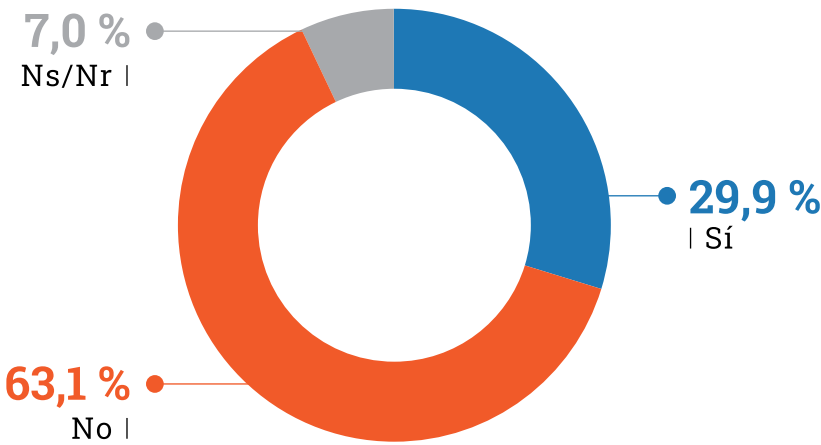
Adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo

Para identificar las posiciones de los colombianos frente a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo se formuló la siguiente pregunta:

{¿Está de acuerdo con la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que un poco menos de la tercera parte de los colombianos (29,9%) está de acuerdo con la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo. Esta proporción es seis puntos porcentuales inferior a la de los/as ciudadanos/as que aprueban el matrimonio homosexual (Gráfica 167).

GRÁFICA 167.
Aprobación a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo (%)



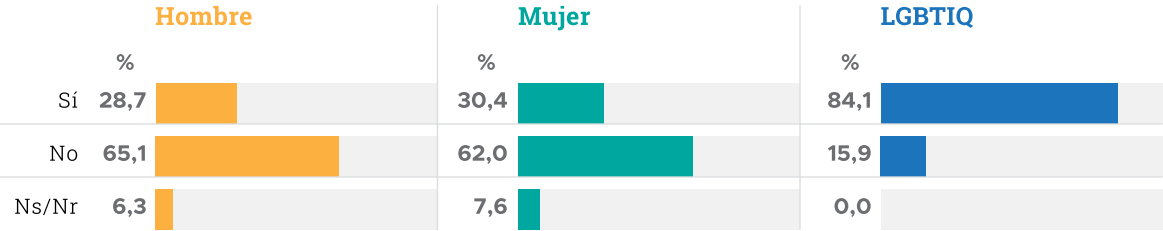
FUENTE: ENDR 2019

Los resultados según el género indican que entre las mujeres hay un mayor porcentaje de aprobación de la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo. Esta aprobación asciende al 84,1% entre la población LGBTIQ (Gráfica 168).³³ ►

³³ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 168.

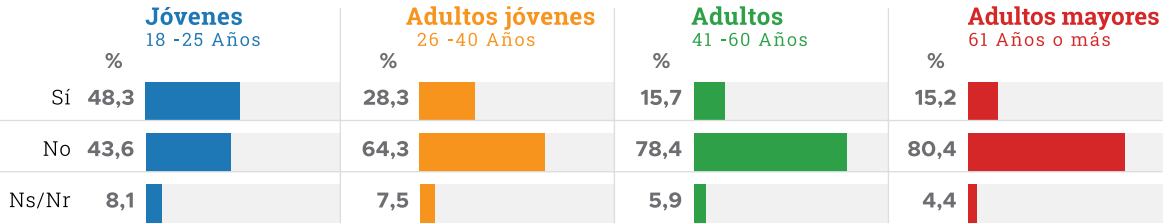
Aprobación a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

Respecto a los grupos de edad, el porcentaje de aprobación de la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo es mayor entre los jóvenes (48,3%) y disminuye conforme aumenta la edad (Gráfica 169).

GRÁFICA 169.
Aprobación a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo según grupos de edad (%)

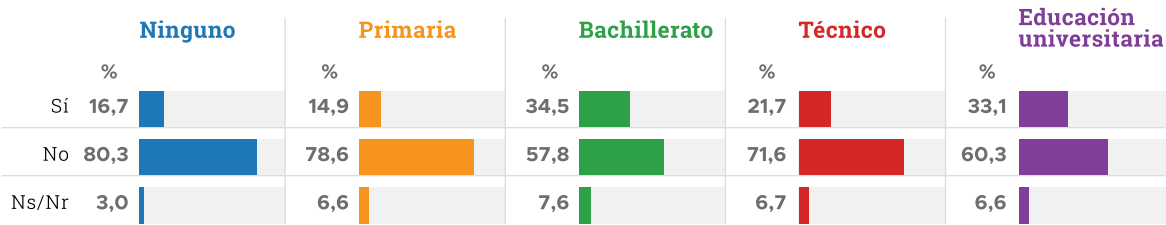


FUENTE: ENDR 2019

El mayor porcentaje de aprobación a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo se presenta en la población que ya finalizó el bachillerato. Para los demás casos es posible afirmar que la aprobación a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo aumenta a medida que aumenta el nivel educativo de la población (Gráfica 170). ►

GRÁFICA 170.

Aprobación a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo según nivel educativo (%)

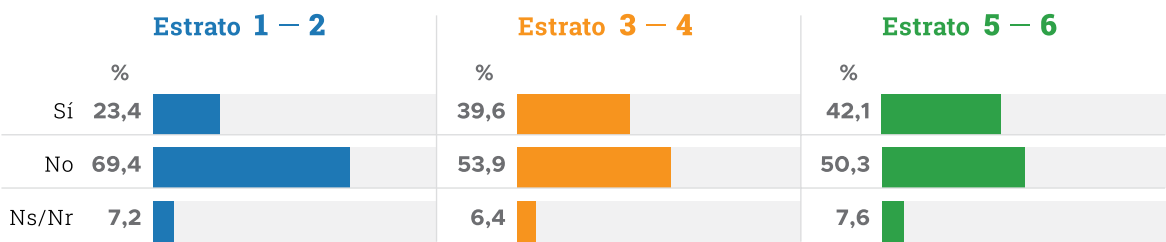


FUENTE: ENDR 2019

El porcentaje de personas que aprueban la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo aumenta en cuanto se incrementa el estrato socioeconómico de las viviendas. Así, la mayor aprobación se observa en los estratos más altos (Gráfica 171).

GRÁFICA 171.

Aprobación a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo según estrato socioeconómico (%)



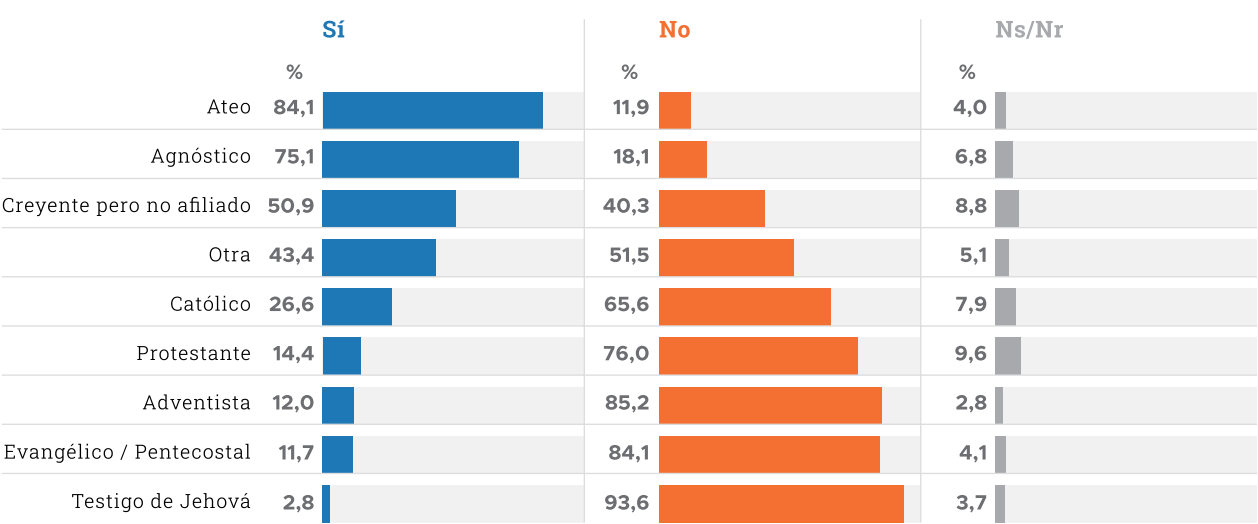
FUENTE: ENDR 2019

Según la identidad religiosa, se observa que entre ateos, agnósticos y creyentes pero no afiliados a ninguna religión se registran los porcentajes más altos de aprobación a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo. Por su parte, la gran mayoría de fieles de las minorías cristianas (testigos de Jehová, evangélicos/ pentecostales, adventistas y protestantes) consideran inconveniente esta iniciativa (Gráfica 172). ▶

Entre las regiones de Colombia, Bogotá registra el porcentaje más alto de aprobación a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo, mientras la región Caribe y San Andrés exhiben los porcentajes más bajos (Gráfica 173). ▶

GRÁFICA 172.

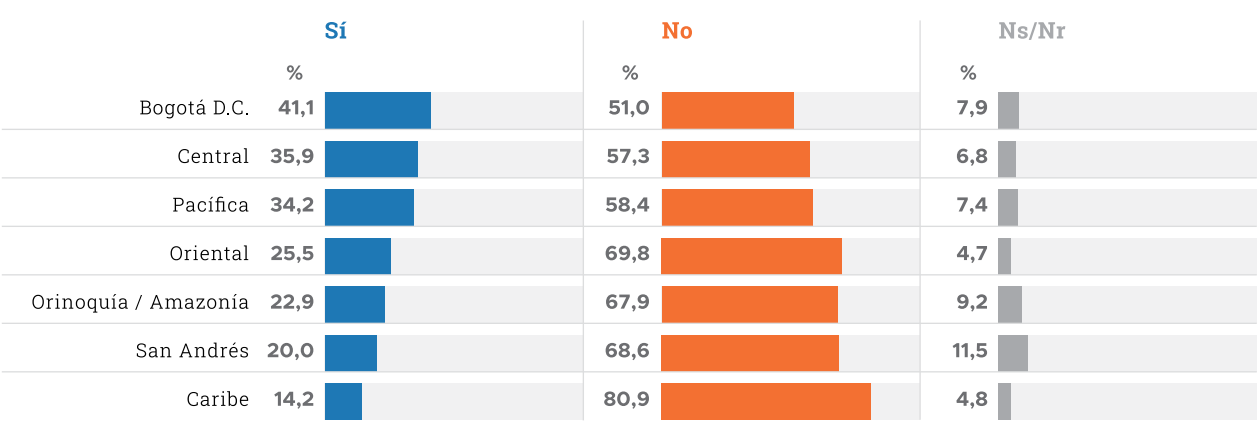
Aprobación a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 173.

Aprobación a la adopción de niños y niñas por parejas del mismo sexo según región (%)



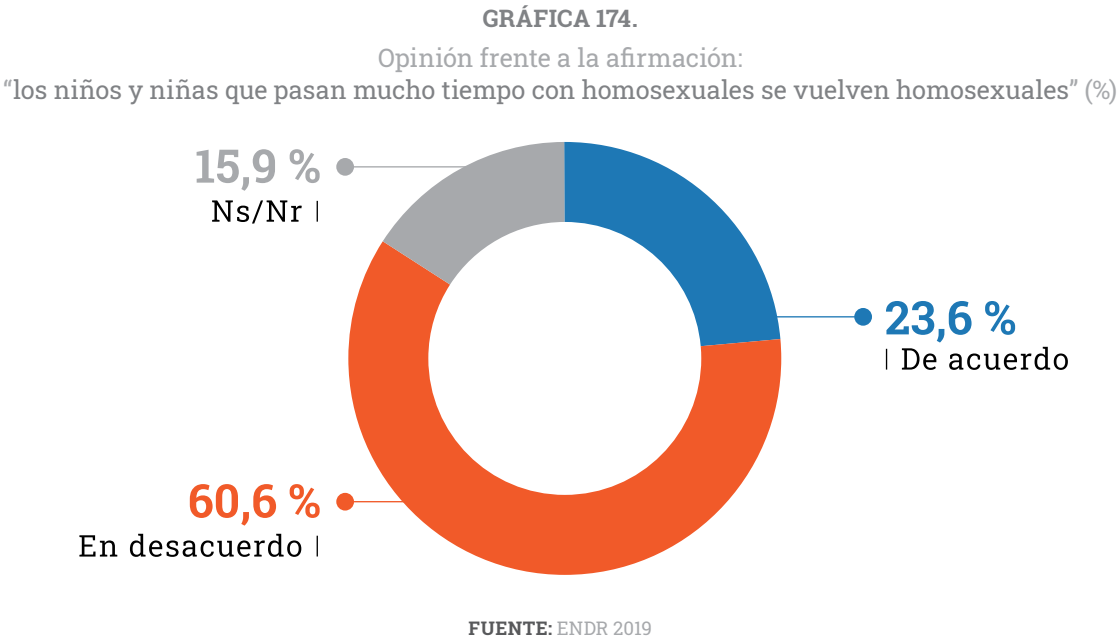
FUENTE: ENDR 2019

Sobre la supuesta homosexualización de los niños y las niñas

Para medir el porcentaje de la población que mantiene la creencia de que la homosexualidad es contagiosa se formuló la siguiente pregunta:

{¿Está de acuerdo con la siguiente afirmación?
“Los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales”.
/ De acuerdo__ / En desacuerdo__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que cerca de la cuarta parte de los colombianos (23,6%) está de acuerdo con la afirmación mencionada. Sobresale también que el 15,9% de los consultados se abstuvo de responder esta pregunta o respondió que no sabe (Gráfica 174).

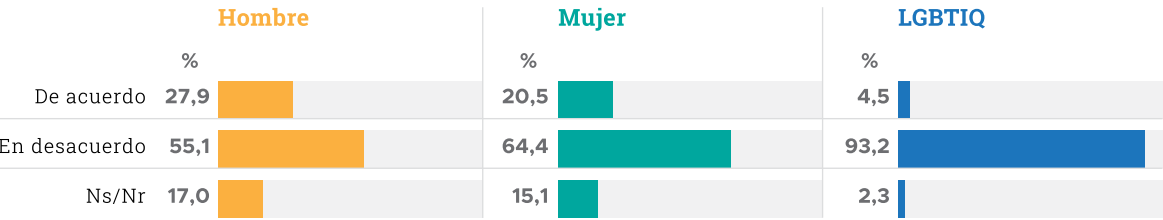


Al distinguir por género, se observa que un mayor porcentaje de hombres que de mujeres está de acuerdo con la afirmación “los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales”. Además, más del 90% de la población LGBTIQ está en desacuerdo con esta afirmación (Gráfica 175).³⁴ ▶

³⁴ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 175.

Opinión frente a la afirmación: “los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales” según identidad de género.

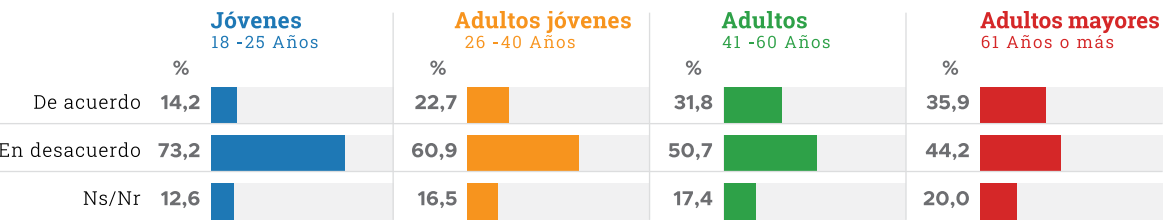


FUENTE: ENDR 2019

Según los grupos de edad, a medida que aumenta la edad se acrecienta el porcentaje de ciudadanos/as que creen que los niños y niñas que pasan mucho tiempo con personas homosexuales se vuelven homosexuales (Gráfica 176).

GRÁFICA 176.

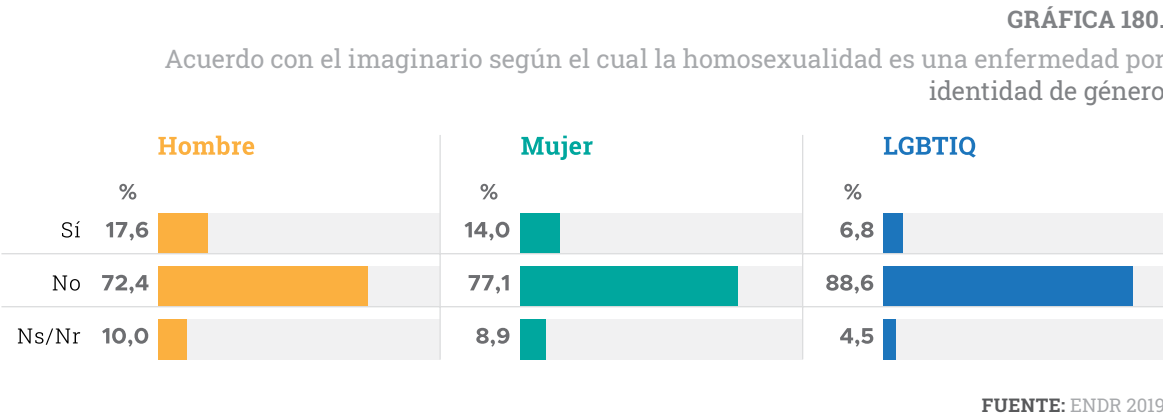
Opinión frente a la afirmación: “los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales” según grupos de edad (%)



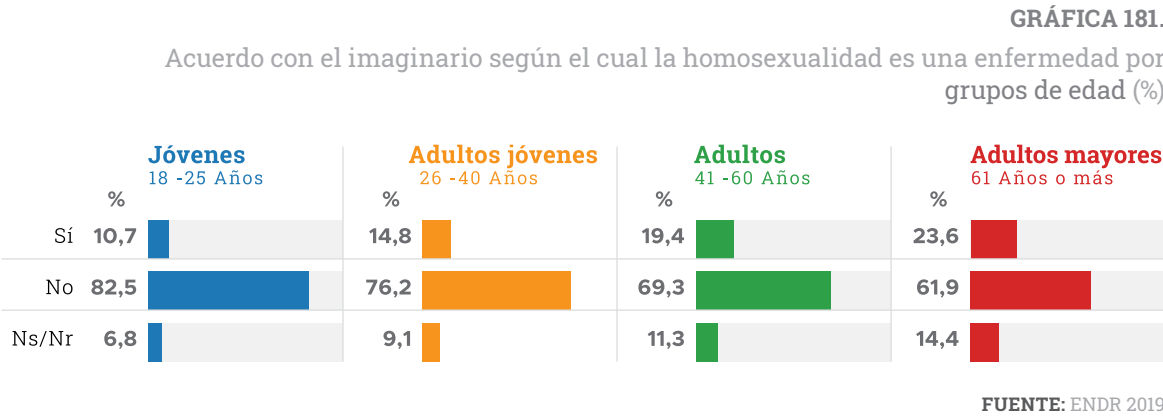
FUENTE: ENDR 2019

Según la identidad religiosa, los resultados de la ENDR 2019 señalan que entre testigos de Jehová y evangélicos/pentecostales están los mayores porcentajes de ciudadanos/as que aprueban la afirmación “los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales”. Entre ateos y agnósticos la aprobación a este postulado está por debajo del 6% (Gráfica 177). ▶

Según el género, la proporción de hombres que considera que la homosexualidad es una enfermedad es ligeramente mayor que la de mujeres (17,6% y 14%, respectivamente) (Gráfica 180).³⁵

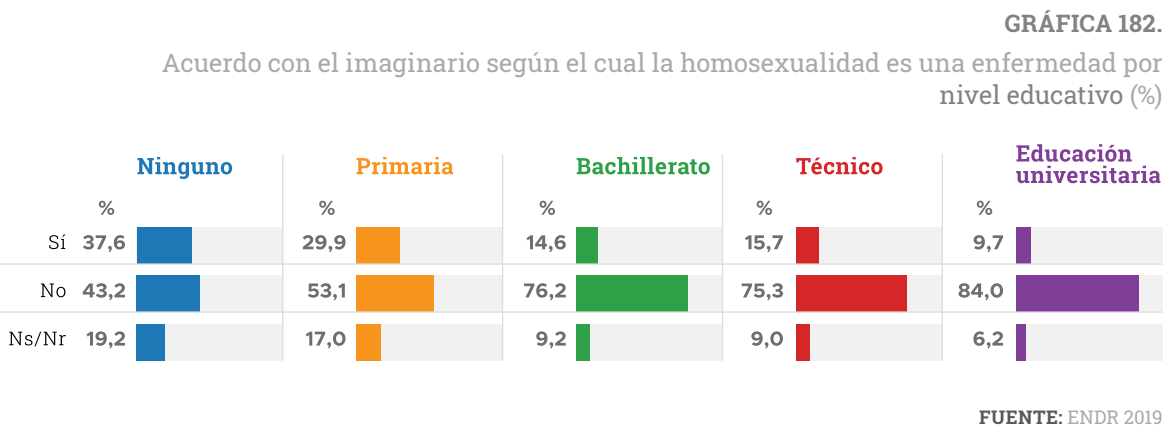


En cuanto a los grupos de edad, se evidencia que a medida que aumenta la edad aumenta el porcentaje de personas que consideran que la homosexualidad es una enfermedad (Gráfica 181).

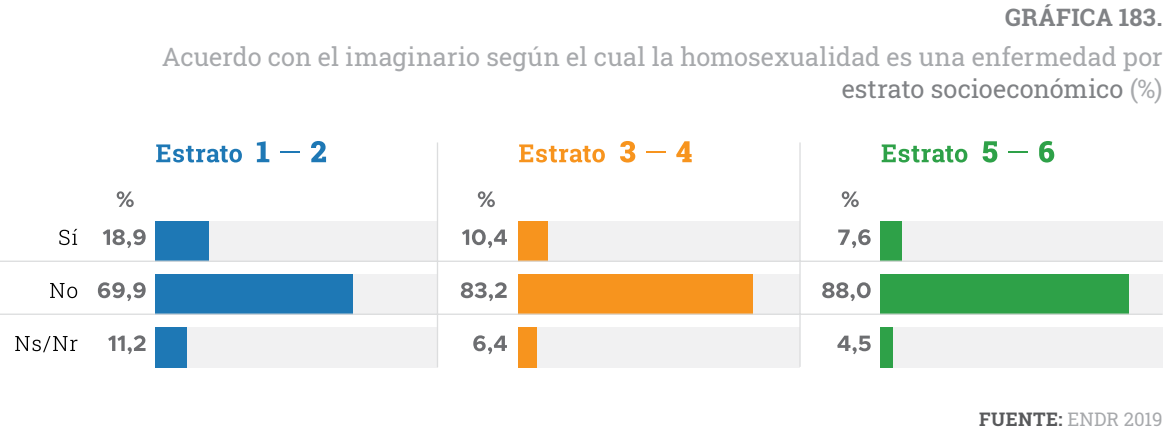


Con la sola excepción de la población con formación técnica, el imaginario según el cual la homosexualidad es una enfermedad se hace menos frecuente a medida que aumenta el nivel educativo de la población (Gráfica 182). ▶

³⁵ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.



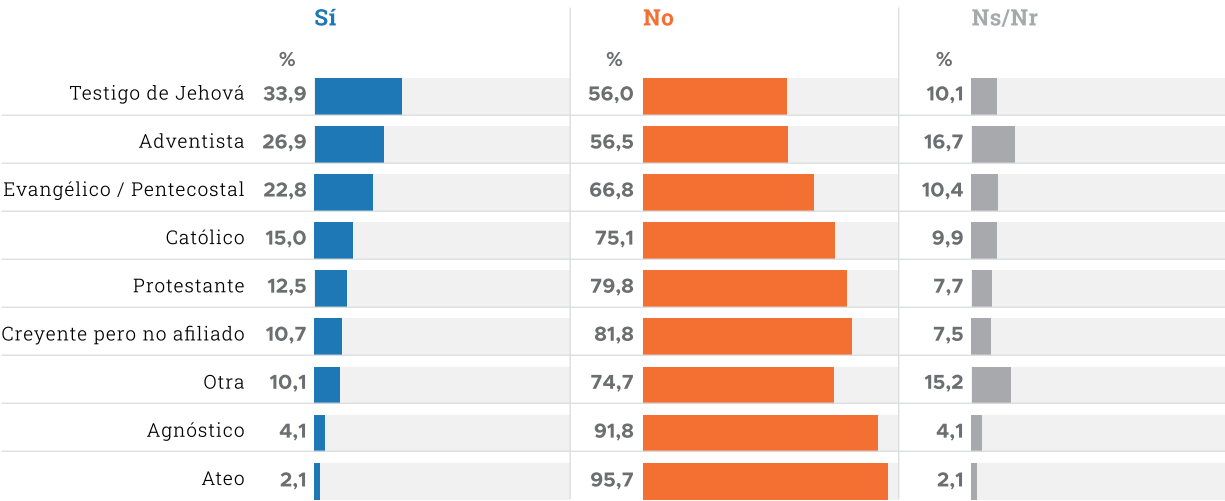
El imaginario según el cual la homosexualidad es una enfermedad se hace menos frecuente a medida que aumenta el estrato de las viviendas de los/as ciudadanos/as (Gráfica 183).



Los resultados según la identidad religiosa indican que, a excepción de los protestantes, todas las minorías cristianas (testigos de Jehová, adventistas, evangélicos/pentecostales) registran los porcentajes más altos de personas que consideran que la homosexualidad es una enfermedad. El 15% de los católicos mantiene dicha opinión (Gráfica 184). ▶

GRÁFICA 184.

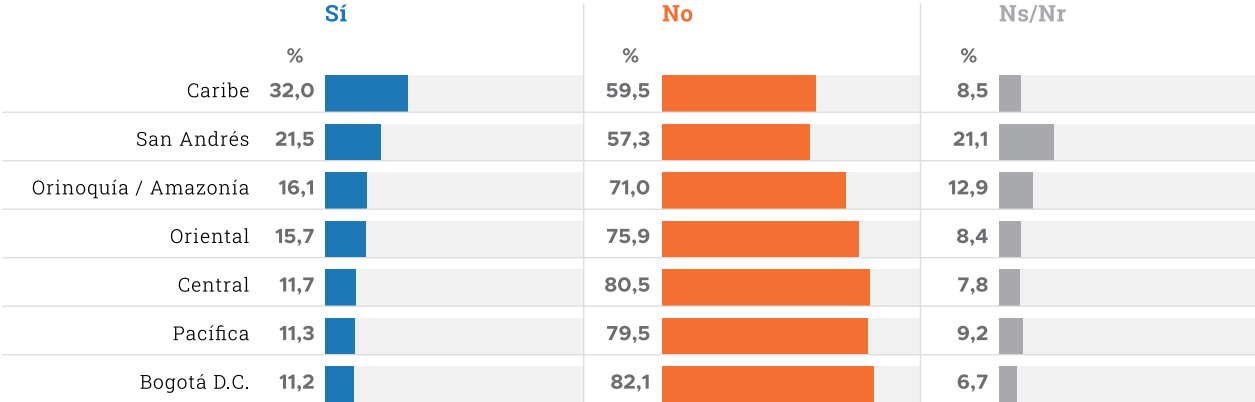
Acuerdo con el imaginario según el cual la homosexualidad es una enfermedad por identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 185.

Acuerdo con el imaginario según el cual la homosexualidad es una enfermedad por región (%)



FUENTE: ENDR 2019

El Caribe y la isla San Andrés registran los mayores porcentajes de ciudadanos/as que consideran la homosexualidad una enfermedad (32% y 21,5%, respectivamente). Por su parte, la ciudad capital registra el porcentaje más bajo con 11,2% (Gráfica 185). ◀

Sobre la supuesta relación entre homosexualidad y posesión demoniaca

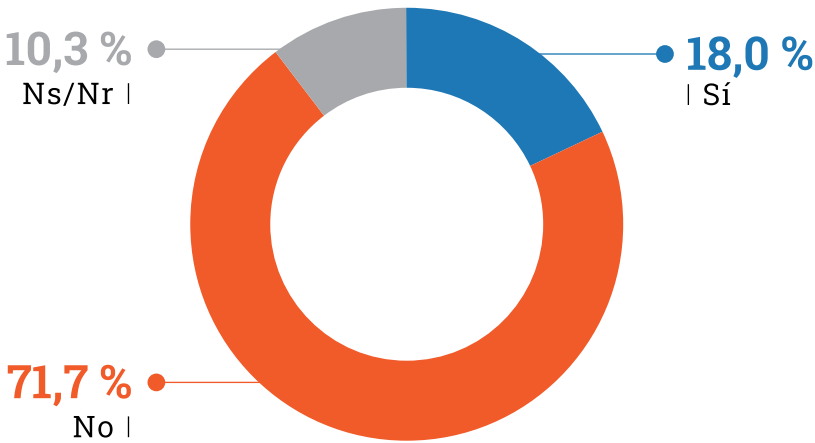
Para identificar las posiciones frente el imaginario según el cual la homosexualidad es causada por posesión demoniaca se formuló la siguiente pregunta:

{¿Considera que una persona es homosexual porque está endemoniada?
Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

El 18% de los colombianos considera que una persona es homosexual porque está poseída por demonios. El 10,3% de los/as encuestados/as señaló la opción ‘no sabe-no responde’ (Gráfica 186).

GRÁFICA 186.

Acuerdo con el imaginario según el cual una persona es homosexual porque está endemoniada (%)



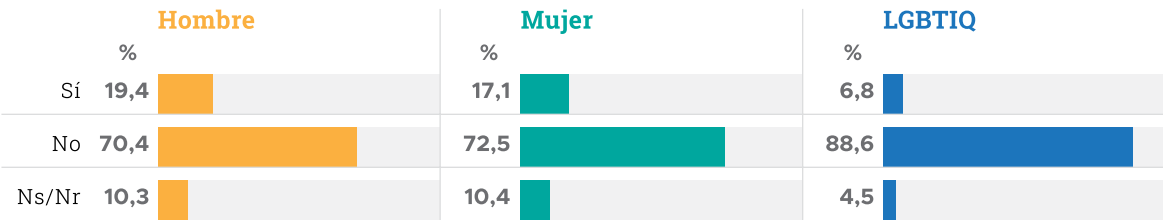
FUENTE: ENDR 2019

Un mayor porcentaje de hombres que de mujeres considera que una persona es homosexual porque está endemoniada (Gráfica 187).³⁶ ▶

³⁶ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 187.

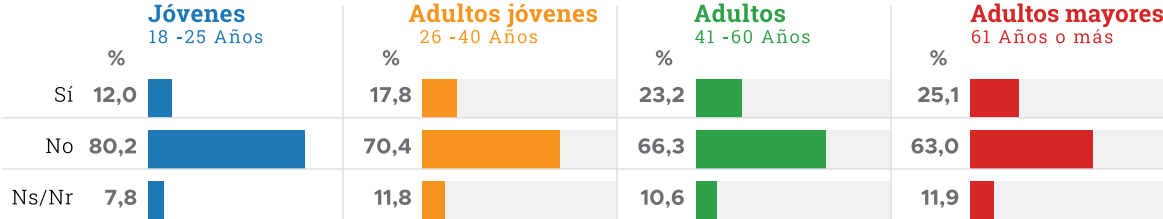
Acuerdo con el imaginario según el cual una persona es homosexual porque está endemoniada por identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 188.

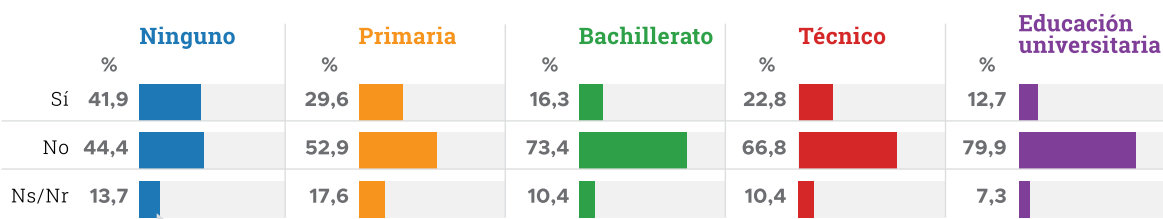
Acuerdo con el imaginario según el cual una persona es homosexual porque está endemoniada por grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 189.

Acuerdo con el imaginario según el cual una persona es homosexual porque está endemoniada por nivel educativo (%)



FUENTE: ENDR 2019

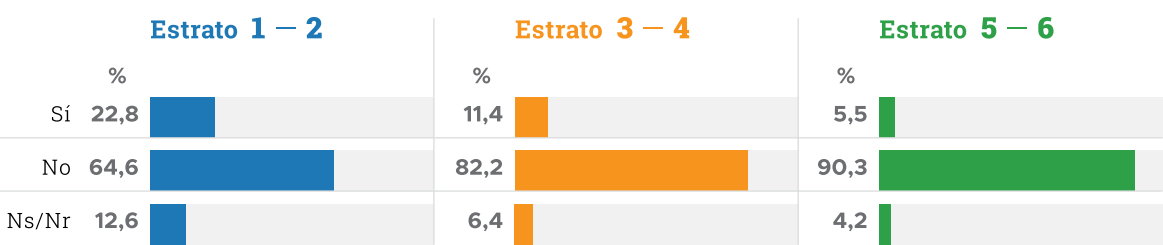
A medida que aumenta la edad crece el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que la homosexualidad es causada por posesión demoniaca (Gráfica 188). ◀

Con la sola excepción de la población con formación técnica, el imaginario que relaciona la homosexualidad con la posesión demoniaca se hace menos frecuente a medida que aumenta el nivel educativo de la población (Gráfica 189). ◀

Las opiniones que relacionan la homosexualidad con la posesión demoniaca son más frecuentes entre los/as ciudadanos/as que habitan en viviendas de estratos bajos (1 y 2), y se hace menos frecuente a medida que aumenta el estrato de las viviendas (Gráfica 190).

GRÁFICA 190.

Acuerdo con el imaginario según el cual una persona es homosexual porque está endemoniada por estrato socioeconómico (%)

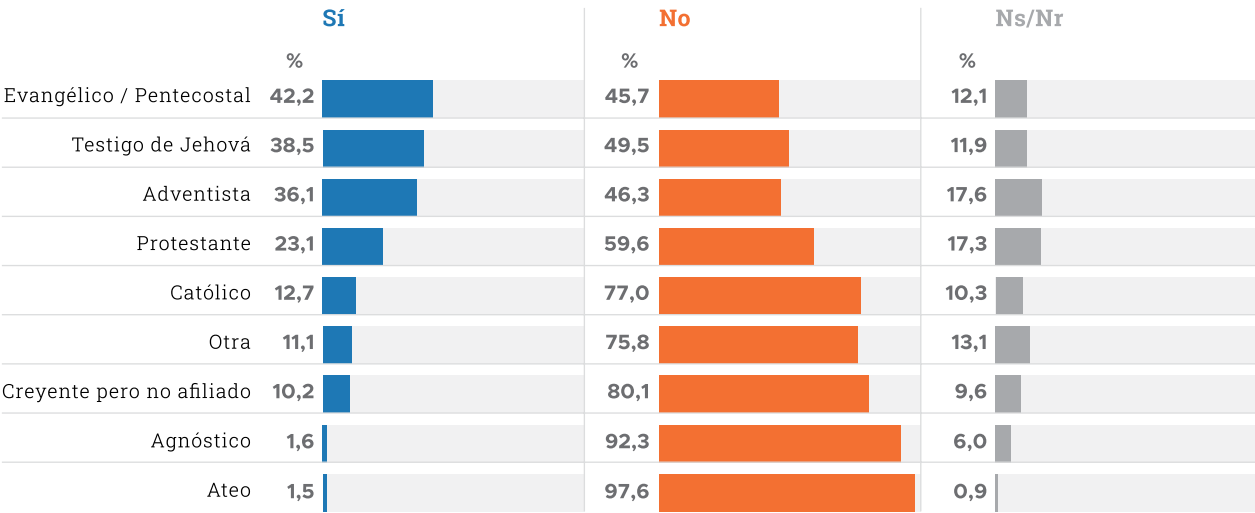


FUENTE: ENDR 2019

En las minorías cristianas (evangélicos/pentecostales, testigos de Jehová, adventistas protestantes) se observan los porcentajes más altos de personas que consideran que la homosexualidad es causada por posesión demoniaca. Se destacan los evangélicos/pentecostales, en la medida en que el 42,2% de ellos/as comparten este imaginario (Gráfica 191). ▶

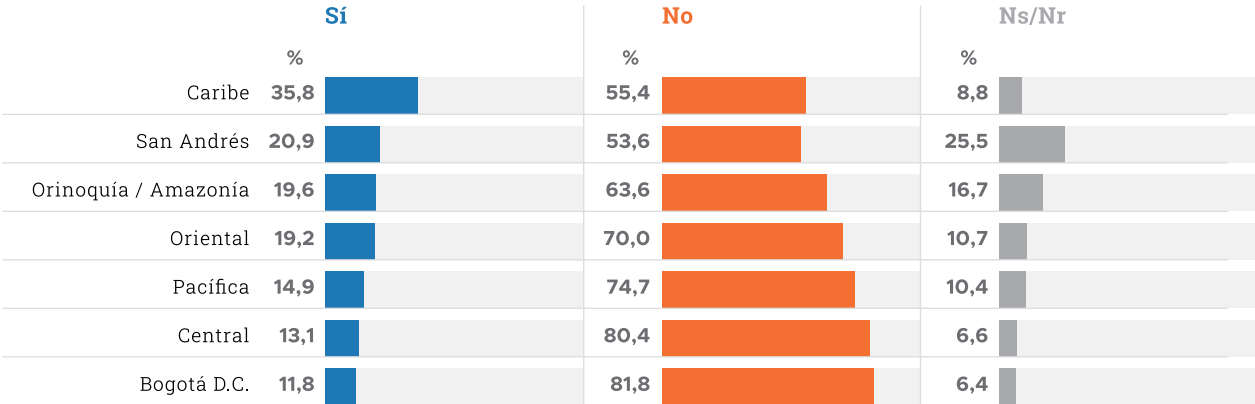
El Caribe y la isla San Andrés registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que asocian la homosexualidad con la posesión demoniaca (35,8% y 20,9% respectivamente). Por el contrario, Bogotá registra el porcentaje más bajo (11,8%) (Gráfica 192). ▶

GRÁFICA 191.
Acuerdo con el imaginario según el cual una persona es homosexual porque está endemoniada por identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 192.
Acuerdo con el imaginario según el cual una persona es homosexual porque está endemoniada por región (%)



FUENTE: ENDR 2019

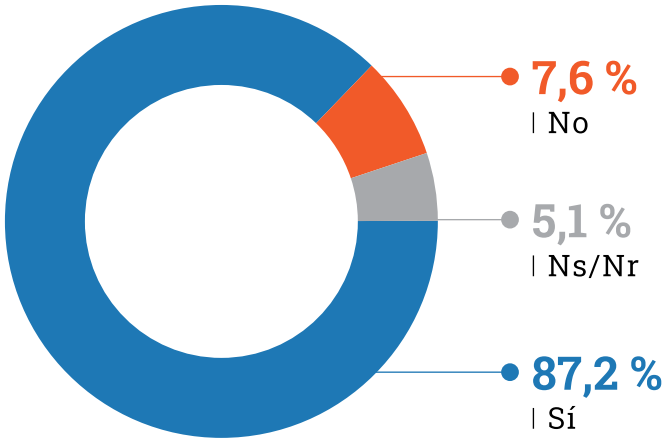
Respeto hacia la población LGBTIQ

Para identificar en qué medida la población mantiene posiciones que estigmatizan a la población LGBTIQ se formuló la siguiente pregunta:

{¿Considera conveniente que en el colegio se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que la mayoría de los colombianos (87,2%) considera conveniente que en el colegio se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales (Gráficas 193).

GRÁFICA 193.
Conveniencia de la enseñanza del respeto a los homosexuales en los colegios (%)



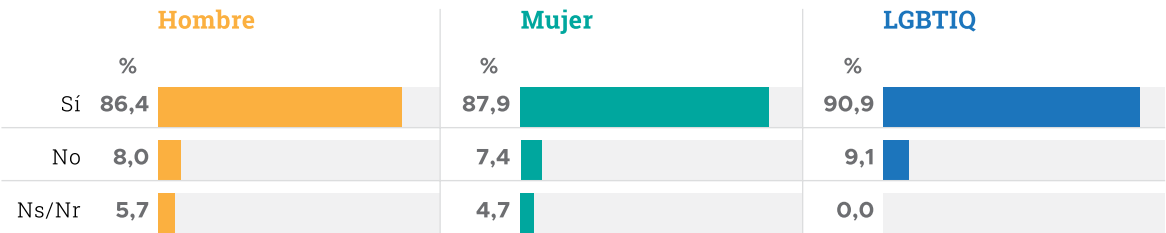
FUENTE: ENDR 2019

Por un estrecho margen, un mayor porcentaje de mujeres que de hombres consideran conveniente que en el colegio se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales. Llama la atención que el 9,1% de la población LGBTIQ respondió ‘no’ a esta pregunta (Gráfica 194).³⁷ ►

³⁷ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 194.

Conveniencia de la enseñanza del respeto a los homosexuales en los colegios según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

No hay diferencias significativas en los diversos grupos de edad en las respuestas sobre si consideran conveniente que en el colegio se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales (Gráfica 195).

GRÁFICA 195.

Conveniencia de la enseñanza del respeto a los homosexuales en los colegios según grupos de edad (%)



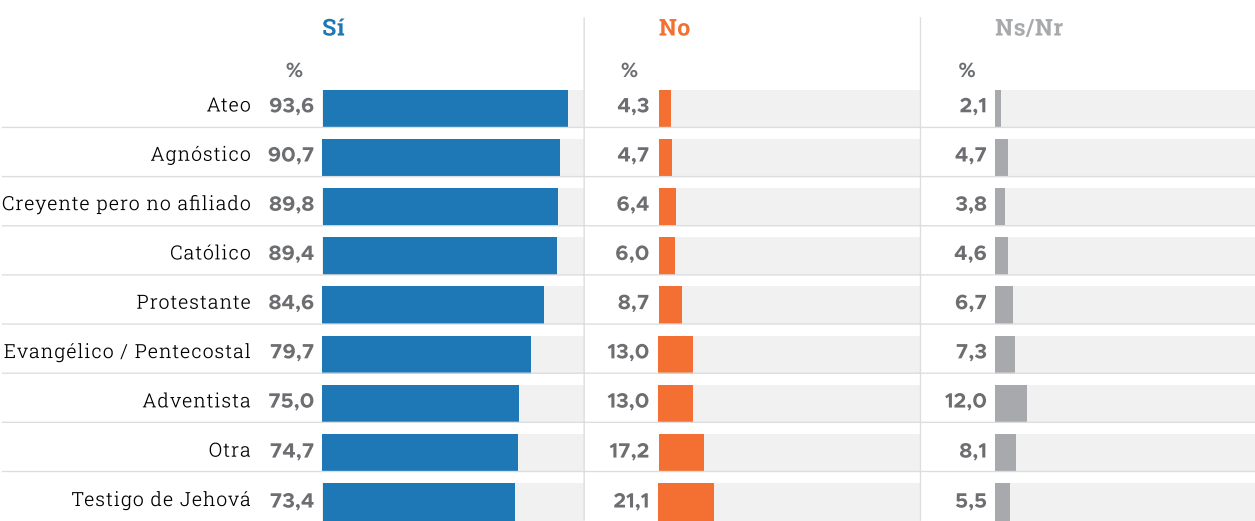
FUENTE: ENDR 2019

Los resultados según la identidad religiosa indican que, si bien en todos los casos las respuestas afirmativas son ampliamente mayoritarias, el porcentaje de ciudadanos/as que consideran conveniente que se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales aumenta entre ateos, agnósticos, creyentes no afiliados a ninguna religión y católicos; este porcentaje empieza a disminuir entre las minorías cristianas (Gráfica 196). ▶

La región central, seguida por Bogotá, registran los porcentajes más altos de ciudadano/as que consideran conveniente que se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales, la isla de San Andrés el más bajo (Gráfica 197). ▶

GRÁFICA 196.

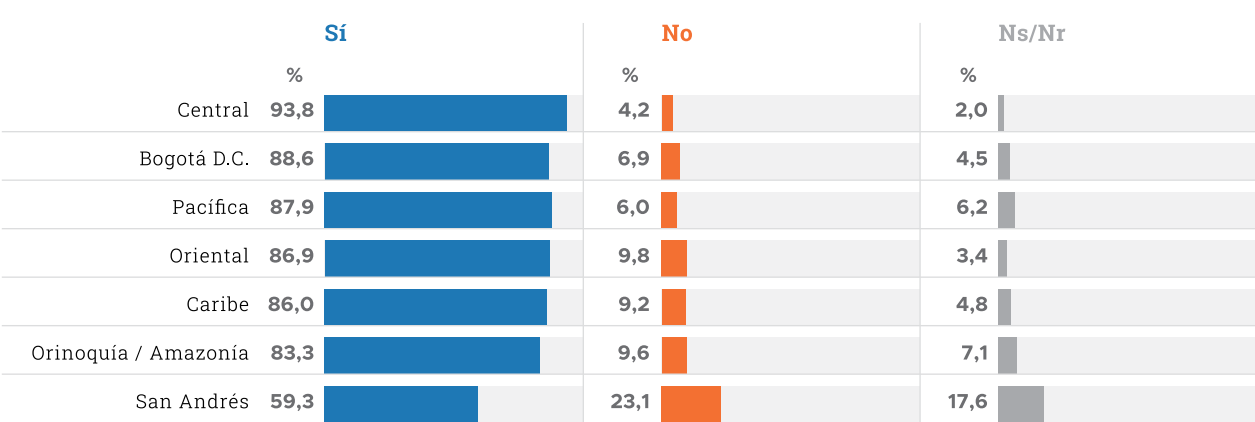
Conveniencia de la enseñanza del respeto a los homosexuales en los colegios según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 197.

Conveniencia de la enseñanza del respeto a los homosexuales en los colegios según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

Posición frente a temas de sexualidad y reproducción

Para identificar las posiciones de colombianos frente a la sexualidad y la reproducción se abordaron tres temas que en Colombia se consideran polémicos: la educación sexual en los colegios, la finalidad de las relaciones sexuales y la abolición del celibato para los sacerdotes de la Iglesia católica.

La educación sexual en los colegios

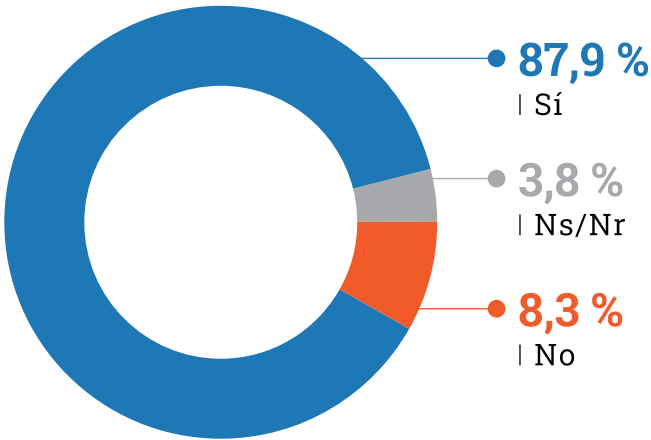
Para conocer las posiciones frente a la inclusión de una cátedra de educación sexual en los colegios se formuló la siguiente pregunta:

{¿Está de acuerdo con que se impartan clases de educación sexual en los colegios?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Al respecto, la mayoría de los colombianos (87,9%) está de acuerdo con que se impartan clases de educación sexual en los colegios (Gráfica 198).

GRÁFICA 198.

Acuerdo con respecto a que se impartan clases de educación sexual en los colegios (%)

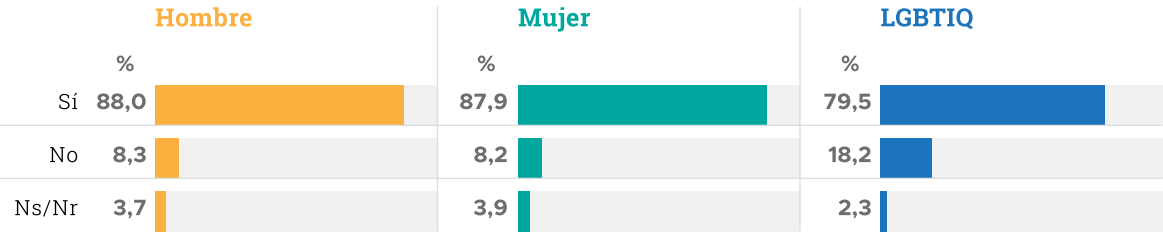


FUENTE: ENDR 2019

El porcentaje de hombres y mujeres que consideran conveniente que se impartan clases de educación sexual en los colegios es prácticamente el mismo. Es llamativo el hecho que entre la población LGBTIQ disminuye el porcentaje de respuestas afirmativas con respecto al resto de la población (Gráfica 199).³⁸

GRÁFICA 199.

Acuerdo con respecto a que se impartan clases de educación sexual en los colegios según identidad de género (%)

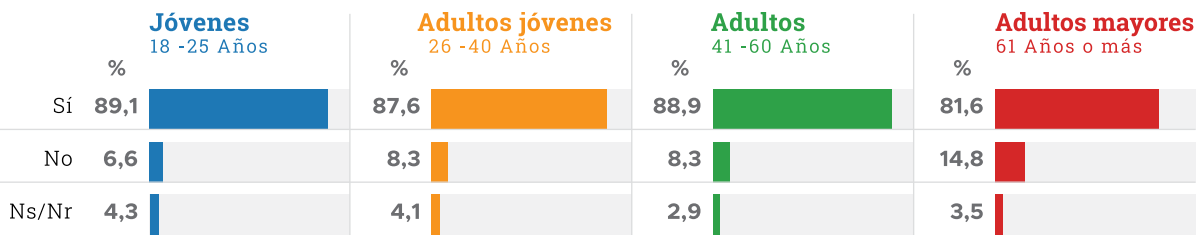


FUENTE: ENDR 2019

Entre los jóvenes se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as que consideran conveniente que se impartan clases de educación sexual en los colegios (Gráfica 200).

GRÁFICA 200.

Acuerdo con respecto a que se impartan clases de educación sexual en los colegios según grupos de edad (%)



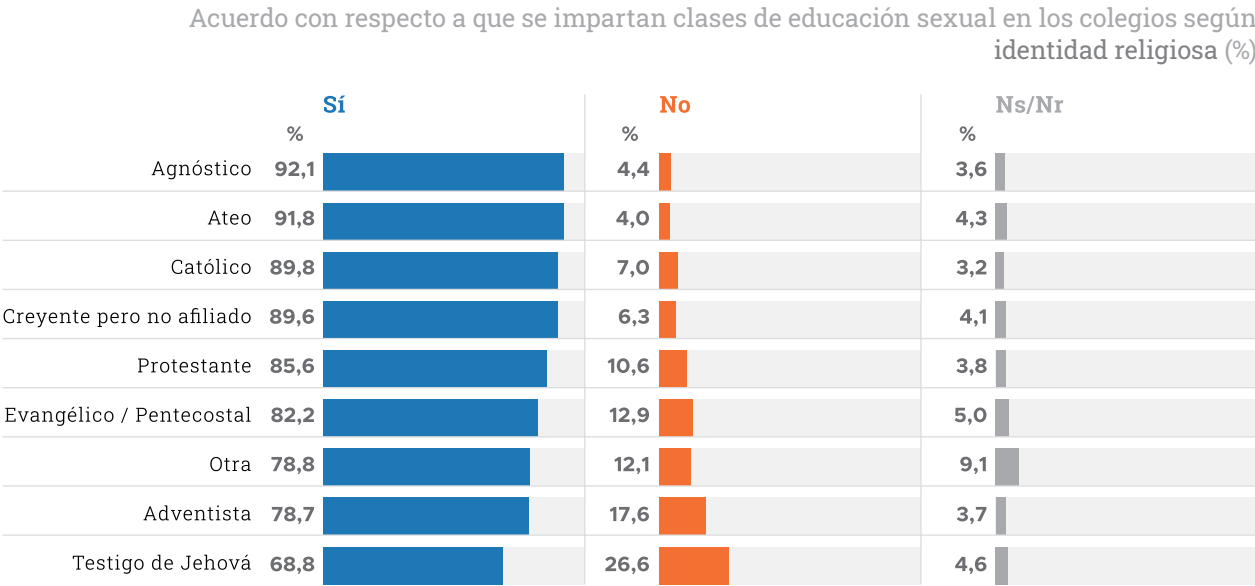
FUENTE: ENDR 2019

Con respecto a la identidad religiosa, si bien en todos los casos las respuestas afirmativas son ampliamente mayoritarias (más del 81,6%), el porcentaje de ciudadanos/as que consideran conveniente que se impartan clases

³⁸ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

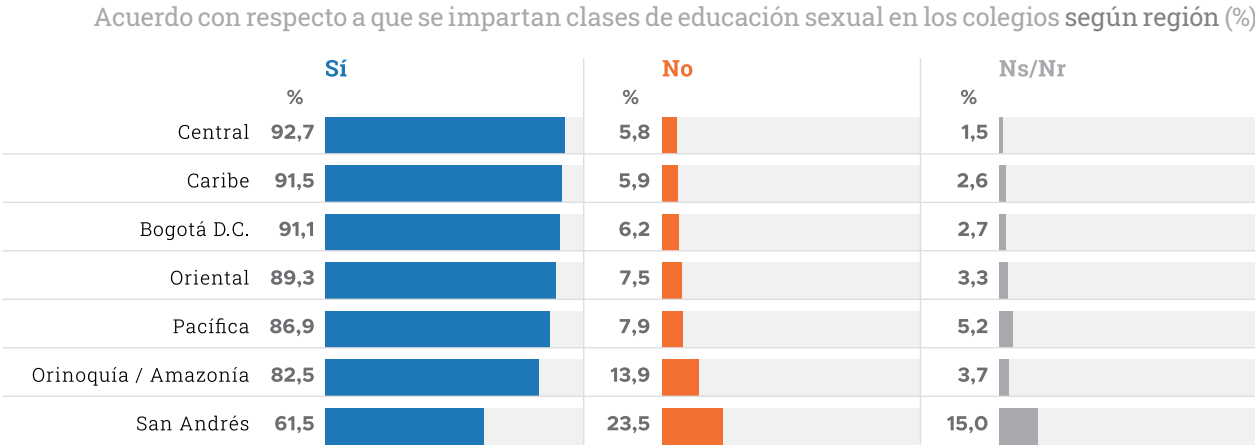
de educación sexual en los colegios es mayor entre agnósticos, ateos, católicos y creyentes no afiliados a ninguna religión; y empieza a disminuir entre las minorías cristianas (Gráfica 201).

GRÁFICA 201.



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 202.



FUENTE: ENDR 2019

Respecto al porcentaje de la población que considera conveniente que se impartan clases de educación sexual en los colegios, la región central, seguida por la región Caribe y Bogotá, registran los porcentajes más altos de respuestas afirmativas; mientras San Andrés registra el porcentaje más bajo (Gráfica 202). ◀

•

La finalidad de las relaciones sexuales

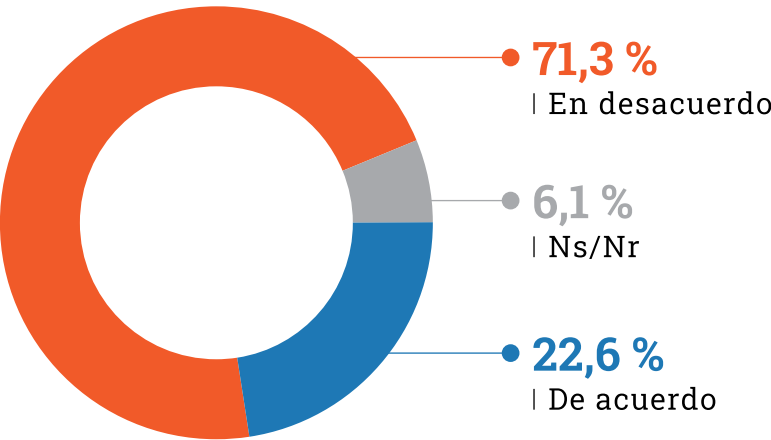
Para identificar las posiciones frente a la finalidad de las relaciones sexuales se formuló la siguiente pregunta:

{¿Está de acuerdo con la siguiente afirmación?
“Las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano”.
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Según los resultados, uno de cada cinco colombianos (22,6%) está de acuerdo con la afirmación “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano” (Gráfica 203).

GRÁFICA 203.

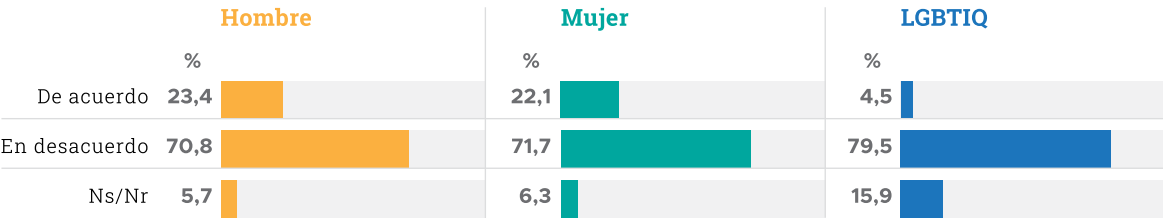
Opinión sobre la afirmación:
“las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano” (%)



FUENTE: ENDR 2019

Por un margen estrecho, un mayor porcentaje de hombres que de mujeres está de acuerdo con la afirmación “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano”. Cerca del 80% de la población LGBTIQ está en desacuerdo con esta afirmación (Gráfica 204).³⁹

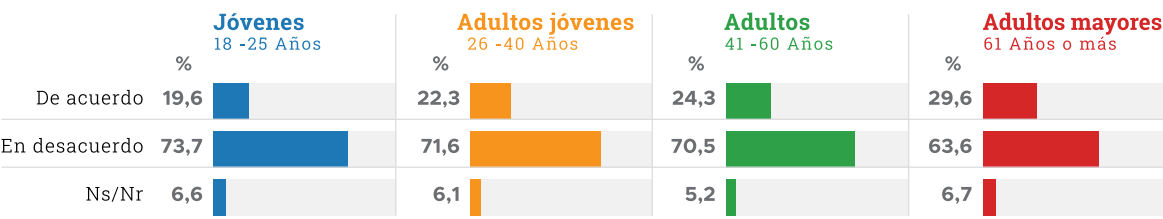
GRÁFICA 204.
Opinión sobre la afirmación: “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano” según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

A medida que aumenta la edad aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano (Gráfica 205).

GRÁFICA 205.
Opinión sobre a la afirmación: “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano” según grupos de edad



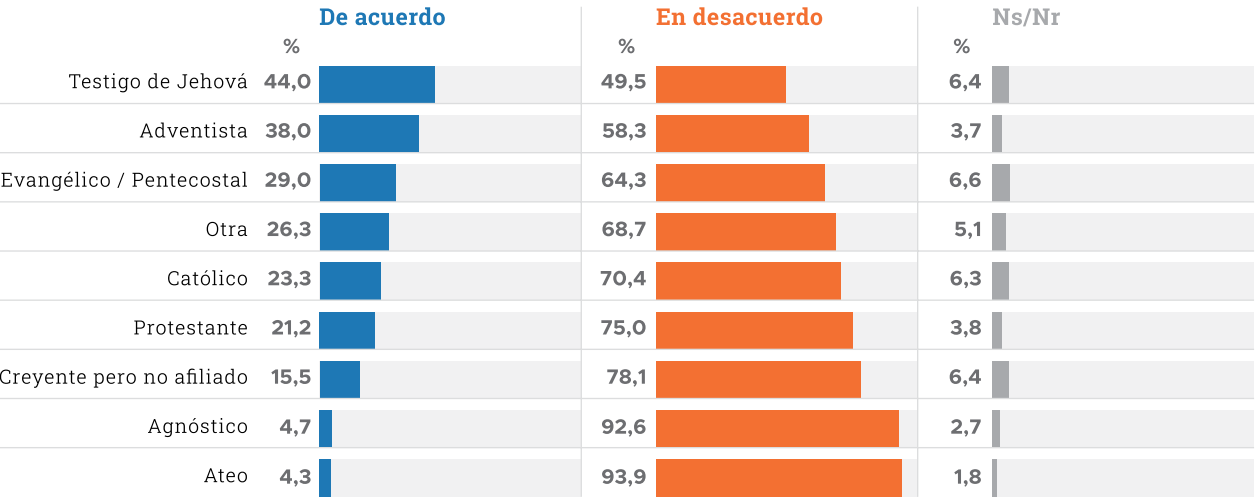
FUENTE: ENDR 2019

Al revisar los resultados según la identidad religiosa, se identificó que entre los testigos de Jehová y los adventistas aumenta la aprobación al enunciado “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano”. Menos del 5% de los agnósticos y ateos está de acuerdo con esta afirmación (Gráfica 206). ▶

³⁹ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 206.

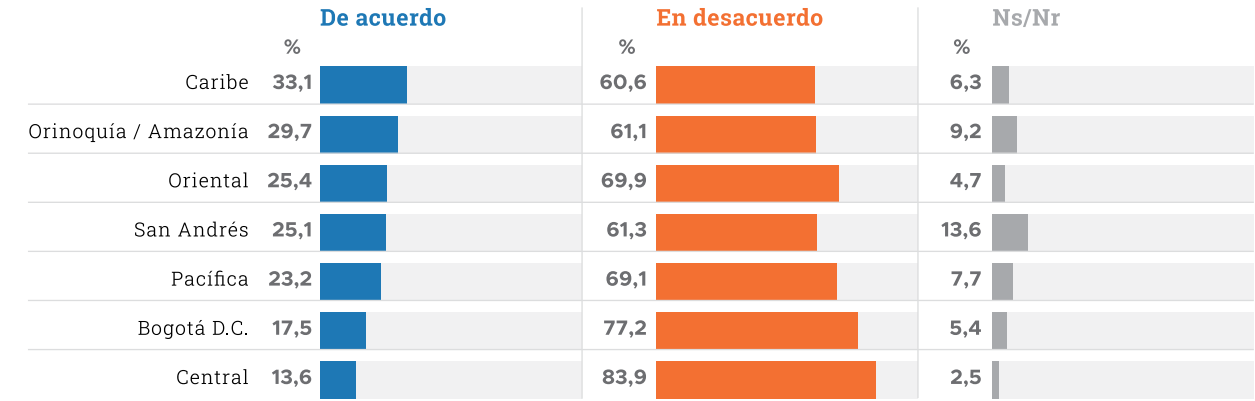
Opinión sobre la afirmación: “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano” según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 207.

Opinión sobre la afirmación: “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano” según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

En la región Caribe se observa el mayor porcentaje de ciudadanos/as que está de acuerdo con la afirmación “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano”. La región central y Bogotá registran los porcentajes más bajos de conformidad con este enunciado (Gráfica 207). ◀

• • • • •

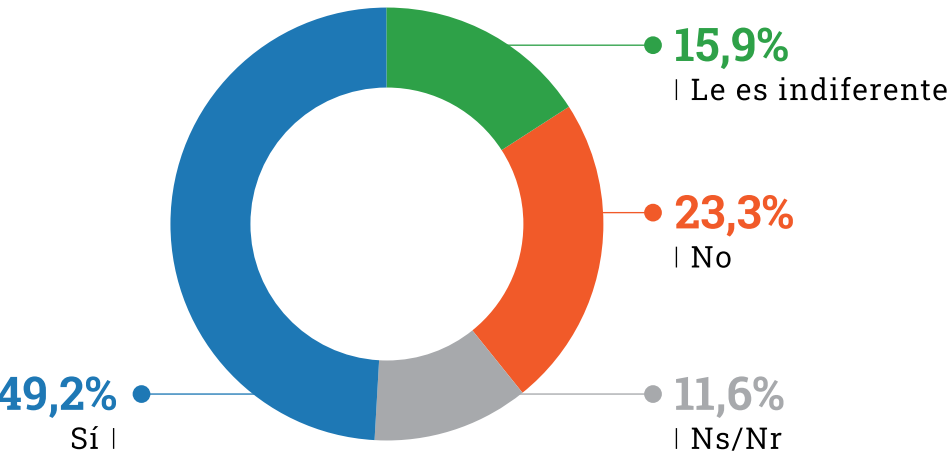
Abolición del celibato para los sacerdotes de la Iglesia católica

Para conocer las posiciones de los/as ciudadanos/as frente a la conveniencia o inconveniencia de abolir el celibato de los sacerdotes católicos se formuló la siguiente pregunta:

{¿Considera conveniente la abolición del celibato obligatorio
para los sacerdotes de la Iglesia católica?
/ Sí__ / No__ / Le es indiferente__ / No sabe-No responde__}

De acuerdo con los resultados la mitad de los colombianos considera conveniente la abolición del celibato obligatorio para los sacerdotes de la Iglesia católica. Vale la pena señalar que para el 15,9% de las personas consultadas este asunto les es indiferente y que el 11,6% manifestó no saber o prefirió no responder la pregunta (Gráfica 208).

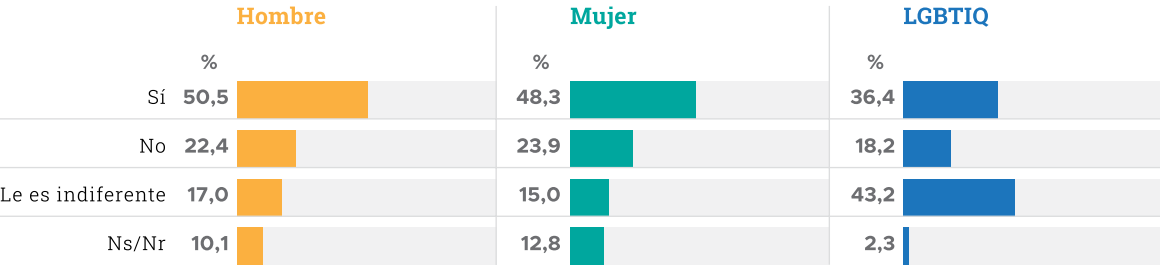
GRÁFICA 208.
Posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio
de los sacerdotes de la Iglesia católica (%)



FUENTE: ENDR 2019

Por un estrecho margen, un mayor porcentaje de hombres que de mujeres considera conveniente la abolición del celibato obligatorio. En la población LGBTIQ aumenta de manera notoria (43,2%) el porcentaje de la población para quienes este asunto les es indiferente (Gráfica 209).⁴⁰

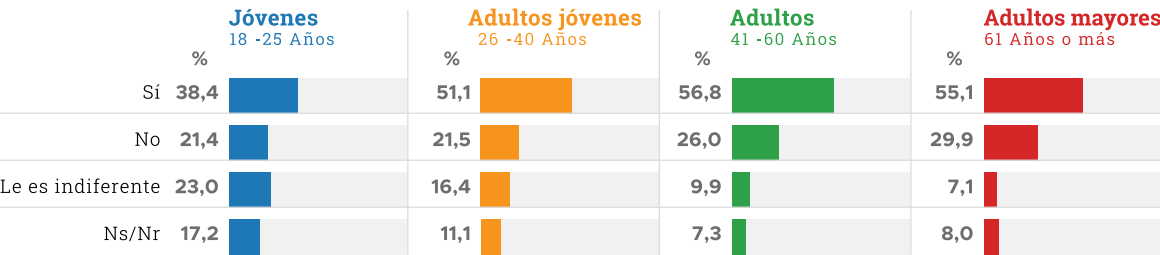
GRÁFICA 209.
Posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio de los sacerdotes de la Iglesia
católica según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

Haciendo excepción de los adultos mayores, es posible afirmar que el porcentaje de ciudadanos/as que consideran conveniente la abolición del celibato obligatorio aumenta a medida que aumenta la edad. También es preciso mencionar que entre los jóvenes se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que expresan indiferencia frente a este asunto o que simplemente no respondieron a esta pregunta, y que este porcentaje disminuye a medida que aumenta la edad. Dicho de otra manera, a medida que aumenta la edad se incrementa el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que la abolición del celibato es un asunto que les concierne (Gráfica 210).

GRÁFICA 210.
Posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio de los sacerdotes de la Iglesia
católica según grupos de edad (%)

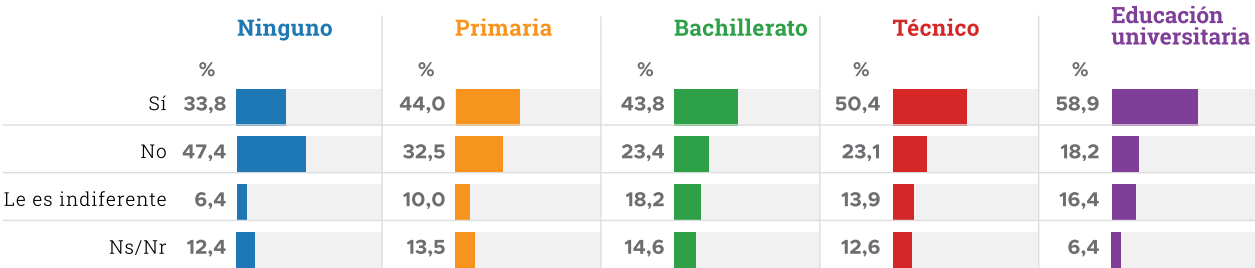


FUENTE: ENDR 2019

⁴⁰ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

En cuanto al nivel de estudios, el porcentaje de personas que considera conveniente la abolición del celibato obligatorio para los sacerdotes de la Iglesia católica aumenta a medida que aumenta el nivel educativo (Gráfica 211).

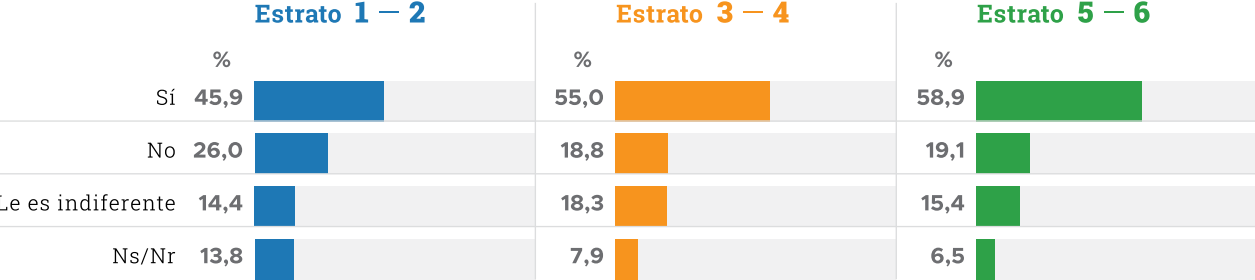
GRÁFICA 211.
Posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio de los sacerdotes de la Iglesia católica según nivel educativo (%)



FUENTE: ENDR 2019

El porcentaje de ciudadanos/as que consideran conveniente la abolición del celibato de los sacerdotes católicos aumenta a medida que aumenta el estrato socioeconómico de sus viviendas. Así, el porcentaje más alto de personas que lo consideran conveniente se observa en los estratos más altos (Gráfica 212).

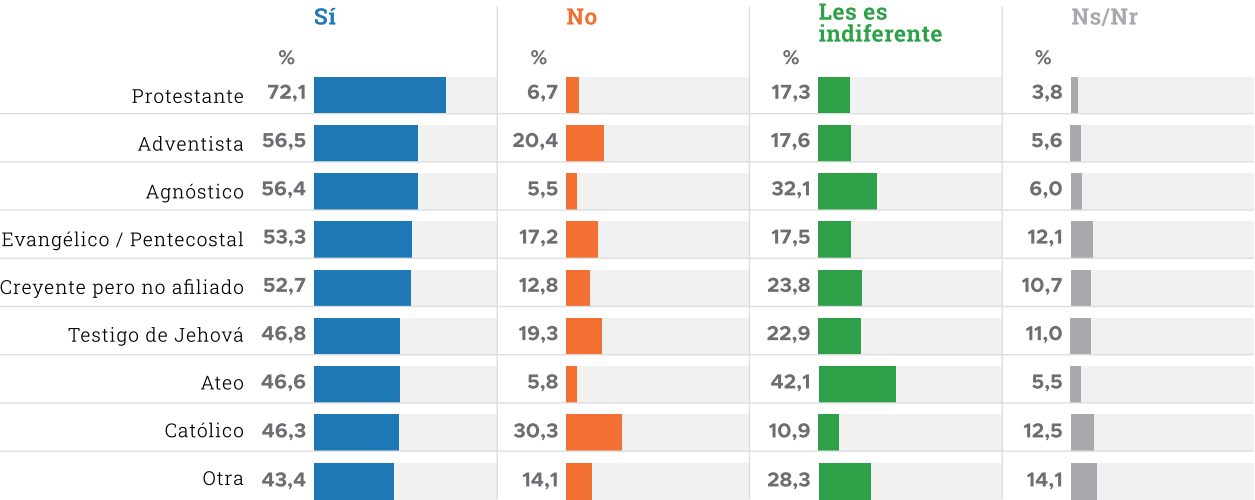
GRÁFICA 212.
Posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio de los sacerdotes de la Iglesia católica según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019

Los resultados según la identidad religiosa indican que las minorías cristianas (con la excepción de los testigos de Jehová), los agnósticos y los creyentes pero no afiliados a ninguna religión presentan los porcentajes más altos de aprobación de la abolición del celibato de los sacerdotes católicos. Entre ateos y agnósticos aumenta de manera notoria el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que este asunto no es de su incumbencia (Gráfica 213).

GRÁFICA 213.
Posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio de los sacerdotes de la Iglesia católica según identidad religiosa (%)

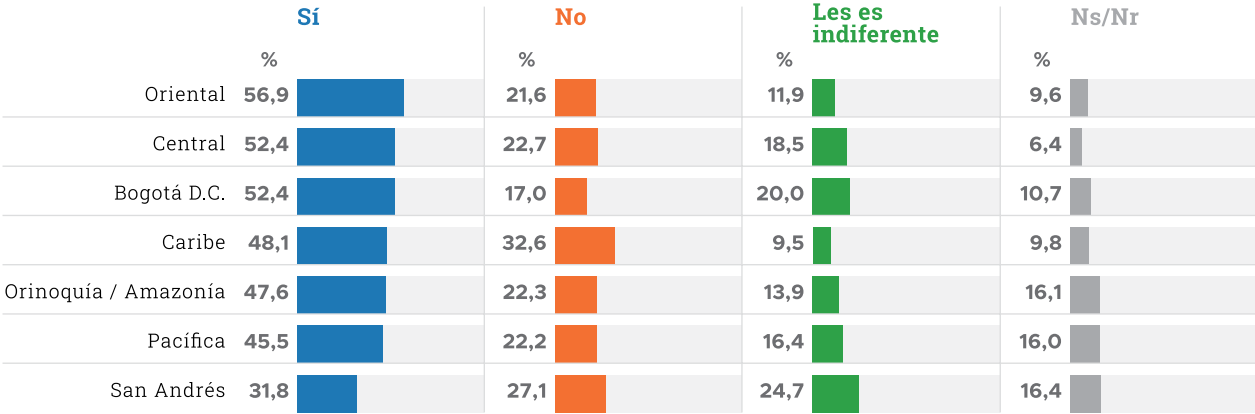


FUENTE: ENDR 2019

La región oriental registra el porcentaje más alto de personas que consideran conveniente la abolición del celibato de los sacerdotes católicos, y San Andrés el porcentaje más bajo (Gráfica 214). ▶

GRÁFICA 214.

Posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio de los sacerdotes de la Iglesia católica según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

.....

Posiciones frente a la familia y los roles de género

Sobre cómo formalizar una unión conyugal

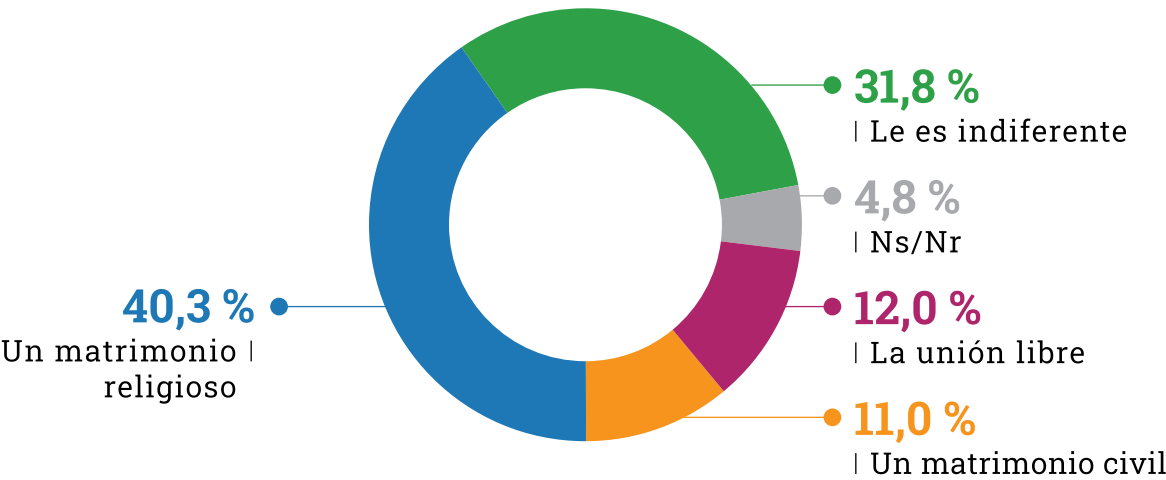
A fin de identificar las posiciones de los/as ciudadanos/as en lo relacionado con la manera correcta de formalizar una unión conyugal se planteó la siguiente pregunta:

{Si una persona decide vivir con su pareja, considera que lo correcto es:
/ Un matrimonio religioso__ / Un matrimonio civil__ / La unión libre__
/ Le es indiferente__ / No sabe-No responde__}

Según la opinión de los colombianos, un 40,3% consideran que la manera correcta de formalizar una unión conyugal es por medio de un matrimonio religioso. Por su parte, para el 31,8% de los/as ciudadanos/as este asunto les es indiferente (Gráfica 215). ►

GRÁFICA 215.

Posición acerca de la forma correcta de formalizar una unión conyugal (%)



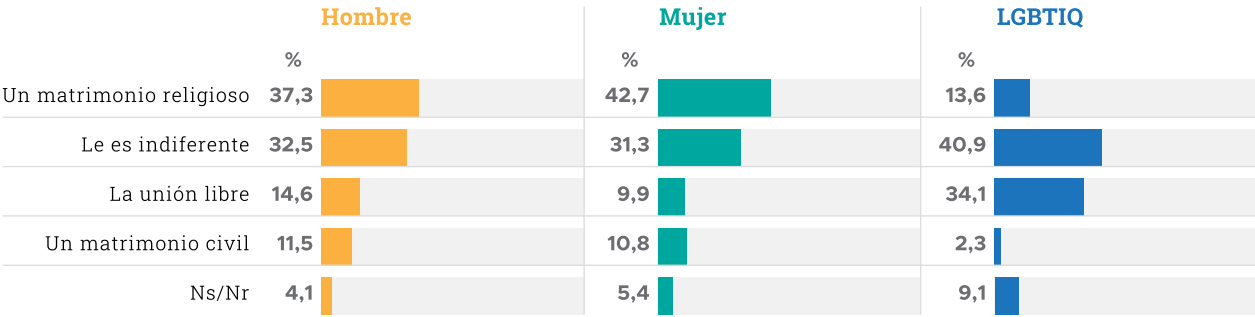
FUENTE: ENDR 2019

Un mayor porcentaje de mujeres que de hombres (42,7% vs. 37,3%) considera que la manera correcta de formalizar una unión conyugal es un matrimonio religioso. Entre los hombres aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que la manera más apropiada de convivir con la pareja es la unión libre; así mismo, entre los hombres se incrementa levemente el porcentaje de ciudadanos/as para quienes este asunto les es indiferente. Entre la población LGBTIQ predomina la indiferencia frente a este asunto (40,9%), y en segundo lugar la preferencia de la unión libre como la manera correcta de formalizar una unión conyugal (Gráfica 216).⁴¹ ►

Con respecto a la edad, a medida que ésta aumenta, crece el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que la manera correcta de formalizar una unión conyugal es por medio de un matrimonio religioso. También en la medida en que aumenta la edad disminuye el porcentaje de personas para quienes este asunto les es indiferente (Gráfica 217). ►

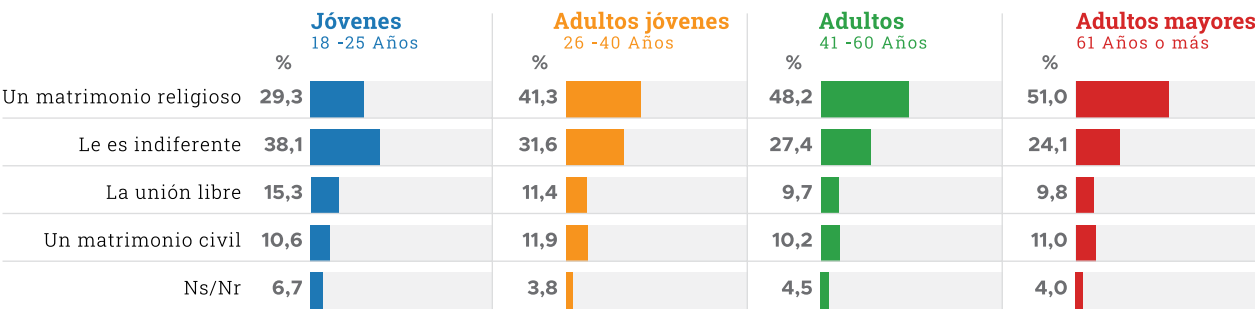
⁴¹ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 216.
Posición acerca de la forma correcta de formalizar una unión conyugal según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

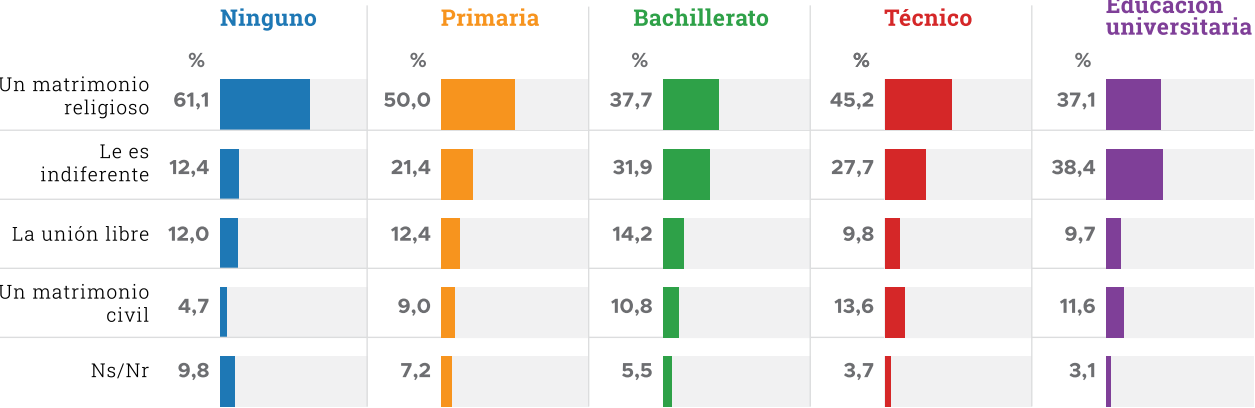
GRÁFICA 217.
Posición acerca de la forma correcta de formalizar una unión conyugal según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

Sobre los resultados por nivel educativo, con la sola excepción de los/as ciudadanos/as con formación técnica, a medida que aumenta el nivel educativo, disminuye el porcentaje de personas que consideran que la manera correcta de formalizar una unión conyugal es por medio de un matrimonio religioso, en tanto que aumenta el porcentaje de ciudadanos/as para quienes este asunto les es indiferente (Gráfica 218). ►

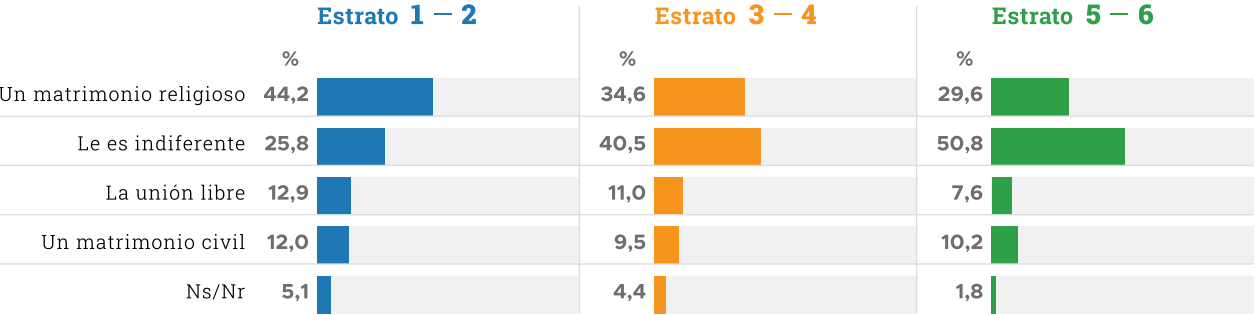
GRÁFICA 218.
Posición acerca de la forma correcta de formalizar una unión conyugal según nivel educativo (%)



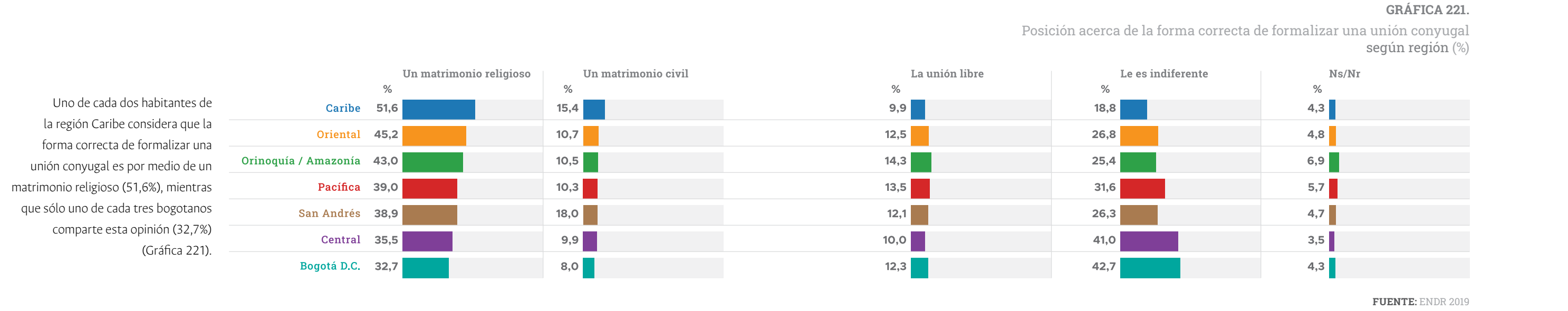
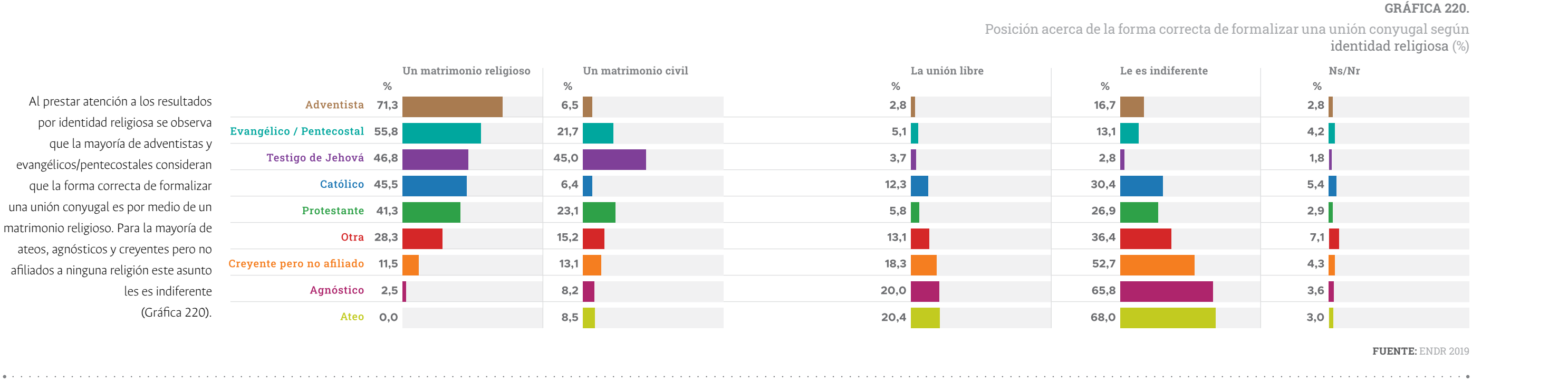
FUENTE: ENDR 2019

Los resultados por estrato socioeconómico de las viviendas revelan que, a medida que aumenta el estrato, disminuye el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que la manera correcta de formalizar una unión conyugal es por medio de un matrimonio religioso, y se acrecienta el porcentaje de personas para quienes este asunto les es indiferente (Gráfica 219).

GRÁFICA 219.
Posición acerca de la forma correcta de formalizar una unión conyugal según estrato socioeconómico (%)



FUENTE: ENDR 2019



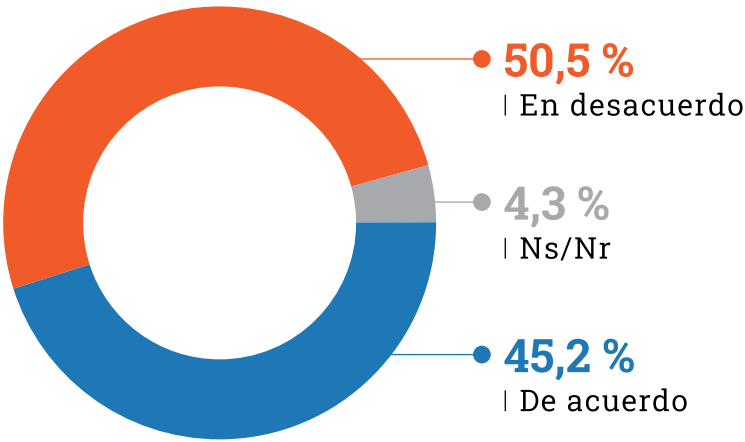
La familia patriarcal

Para identificar en qué medida el modelo de familia patriarcal sigue siendo dominante se formuló la siguiente pregunta:

{¿Está de acuerdo o en desacuerdo con la siguiente afirmación?
“El hombre es la cabeza del hogar”.
/ De acuerdo__ / En desacuerdo__ / No sabe-No responde__}

Según los resultados, un poco menos de la mitad de los colombianos (45,2%) está de acuerdo con esta afirmación (Gráfica 222).

GRÁFICA 222.
Opinión sobre la afirmación: “el hombre es la cabeza del hogar” (%)

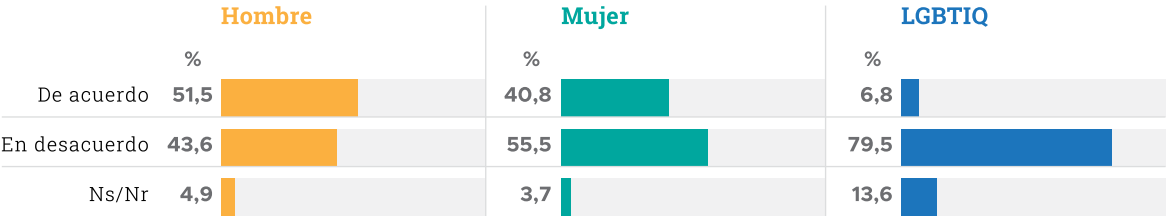


FUENTE: ENDR 2019

Un mayor porcentaje de hombres que de mujeres está de acuerdo con la afirmación: “el hombre es la cabeza del hogar”. Cerca del 80% de la población LGBTIQ manifestó su desacuerdo con esta afirmación (Gráfica 223).⁴² ►

⁴² Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

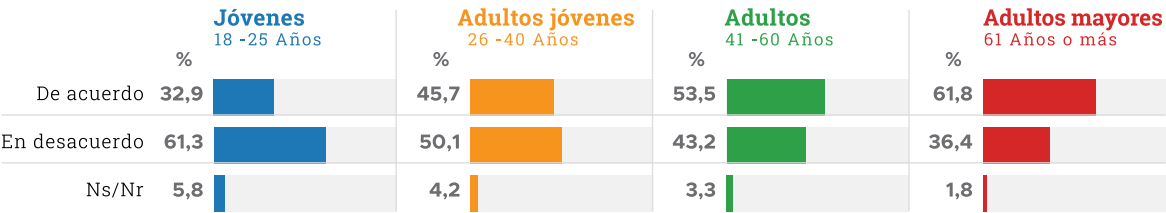
GRÁFICA 223.
Opinión sobre la afirmación: “el hombre es la cabeza del hogar” según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

A medida que aumenta la edad aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que el hombre es la cabeza del hogar (Gráfica 224).

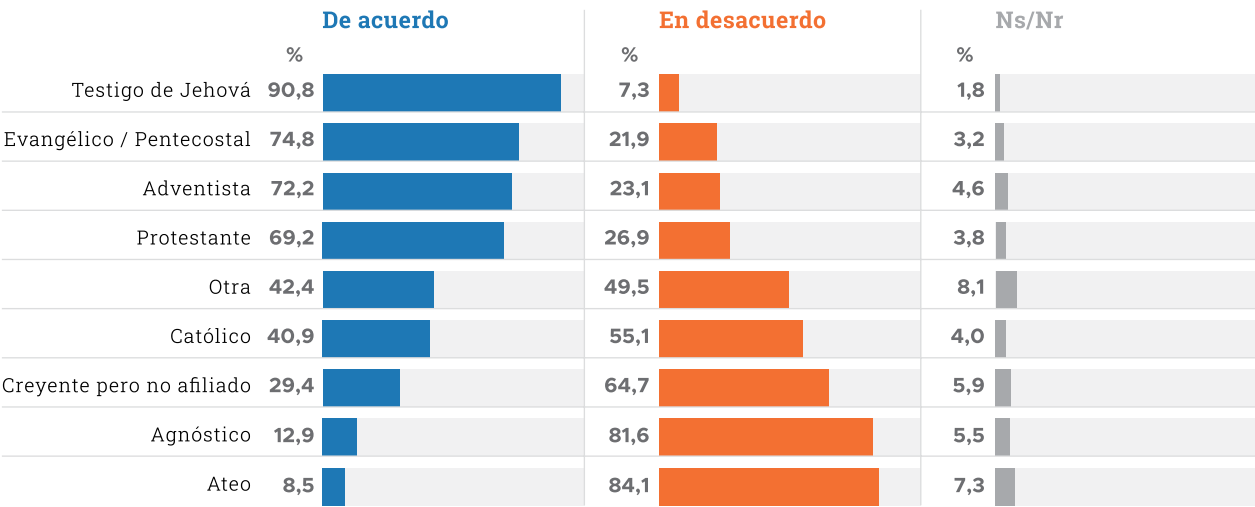
GRÁFICA 224.
Opinión sobre la afirmación: “el hombre es la cabeza del hogar” según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

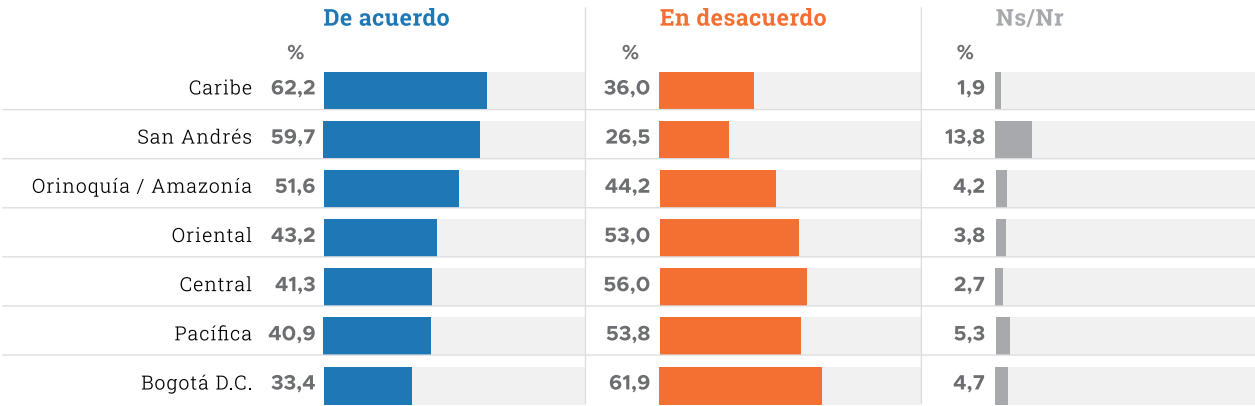
Los resultados según la identidad religiosa indican que el imaginario según el cual el hombre es la cabeza del hogar es compartido por la gran mayoría de los fieles de minorías cristianas (testigos de Jehová, evangélicos/pentecostales, adventistas y protestantes). Por ejemplo, el 90,8% de los testigos de Jehová comparten esta idea. Por su parte, sólo un porcentaje minoritario de agnósticos y ateos se identifica con esta posición (12,9% y 8,5%, respectivamente) (Gráfica 225). ►

GRÁFICA 225.
Opinión sobre la afirmación: “el hombre es la cabeza del hogar” según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 226.
Opinión sobre la afirmación: “el hombre es la cabeza del hogar” según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

En la región Caribe y en la isla de San Andrés se presentan los mayores porcentajes de acuerdo con la afirmación “el hombre es la cabeza del hogar” (62,2% y 59,7%, respectivamente). El menor porcentaje de aceptación de esta afirmación se registra en la ciudad de Bogotá (Gráfica 226). ◀

•

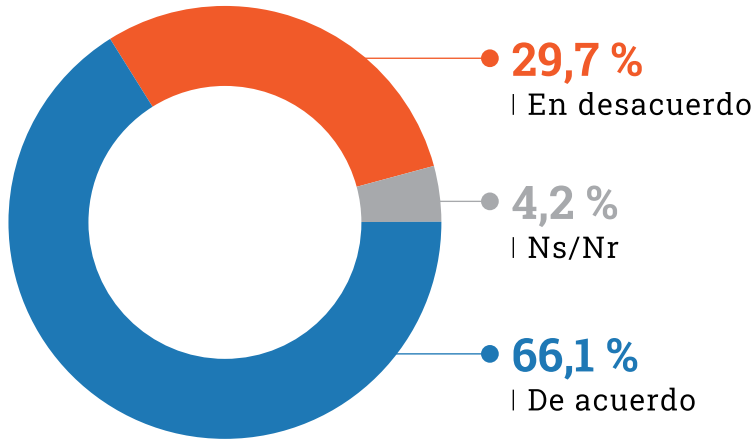
Sobre la llamada “familia óptima”

La posición de la ciudadanía sobre la supuesta existencia de una “familia óptima” se indagó a partirde la siguiente pregunta:

{¿Está de acuerdo con la siguiente afirmación?
“Una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos”.
/ De acuerdo__ / En desacuerdo__ / No sabe-No responde__}

Los resultados muestran que dos de cada tres colombianos (66,1%) están de acuerdo con la afirmación “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” (Gráfica 227).

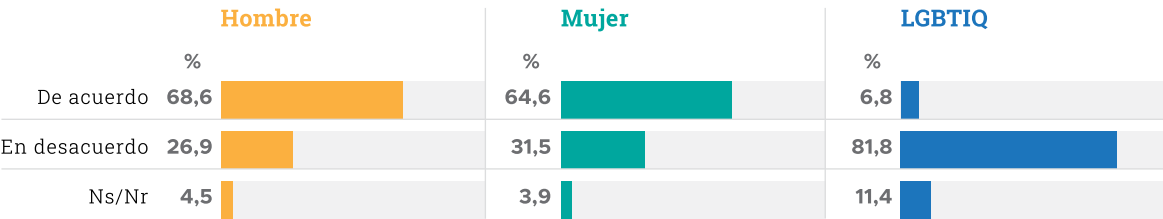
GRÁFICA 227.
Opinión sobre la afirmación: “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” (%)



FUENTE: ENDR 2019

Un mayor porcentaje de hombres que de mujeres está de acuerdo con la afirmación “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos”. Más del 80% de la población LGBTIQ está en desacuerdo con esta afirmación (Gráfica 228).⁴³

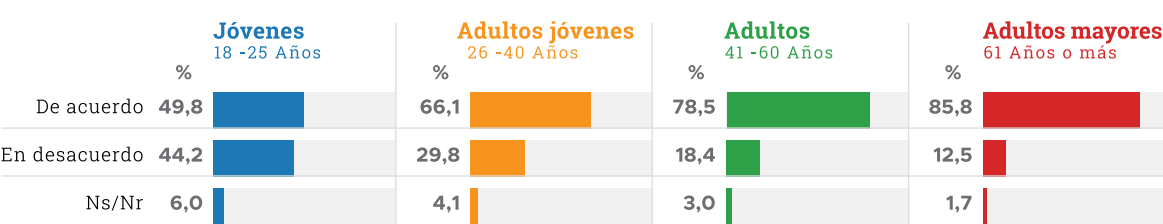
GRÁFICA 228.
Opinión sobre la afirmación: “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

A medida que aumenta la edad crece el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos (Gráfica 229).

GRÁFICA 229.
Opinión sobre la afirmación: “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” según grupos de edad (%)

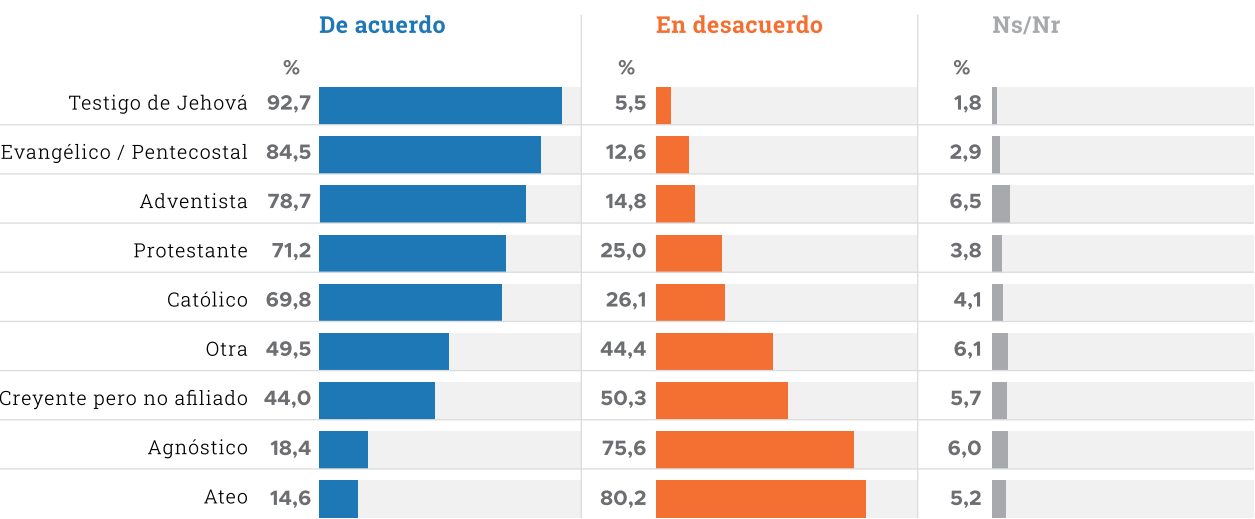


FUENTE: ENDR 2019

Los resultados según la identidad religiosa indican que la gran mayoría de los cristianos/as, en sus diversas corrientes, están de acuerdo con la afirmación “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos”. Sin embargo, entre las minorías cristianas esta afirmación tiene mayor aceptación que entre los católicos. Finalmente, entre agnósticos y ateos esta afirmación sólo goza de la anuencia de una minoría (18,4% y 14,6%, respectivamente) (Gráfica 230). ►

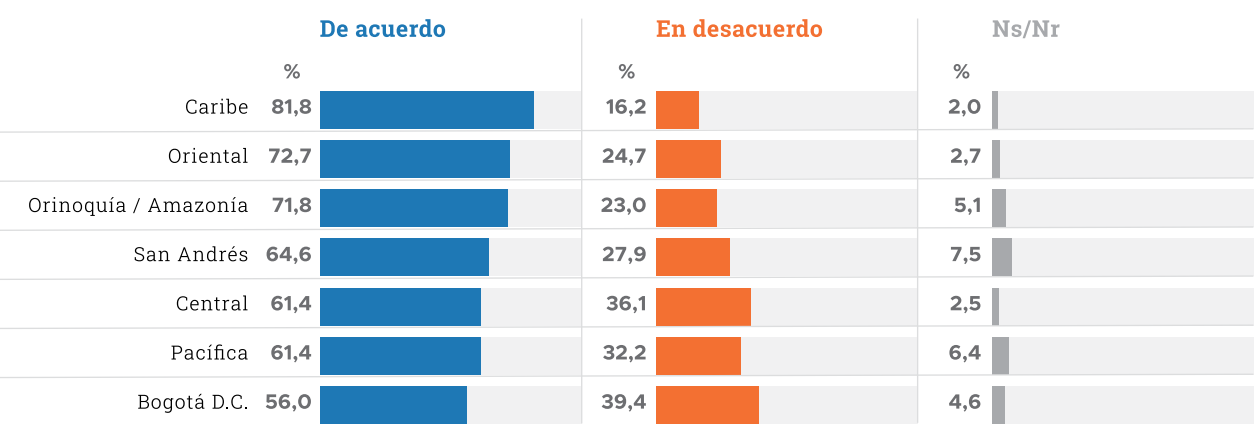
⁴³ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 230.
Opinión sobre la afirmación: “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 231.
Opinión sobre la afirmación: “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

En la región Caribe se observa el mayor porcentaje de personas que están de acuerdo con la afirmación “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” (81,8%). En Bogotá, esta posición goza de menor acogida, sólo es aceptada por un poco más de la mitad de los/as ciudadanos/as (56%) (Gráfica 231). ◀

• •

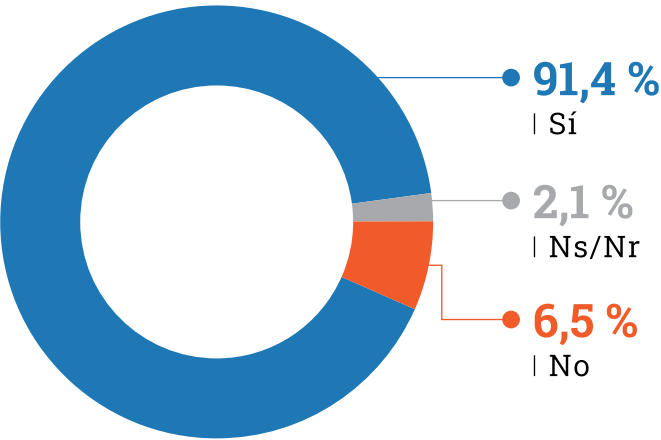
Roles de género y labores domésticas

Para identificar las posiciones frente a la relación entre roles de género y labores domésticas se formuló la siguiente pregunta:

{¿Considera adecuado que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Los resultados indican que la gran mayoría de los colombianos (91,4%) consideran conveniente que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar (Gráfica 232).

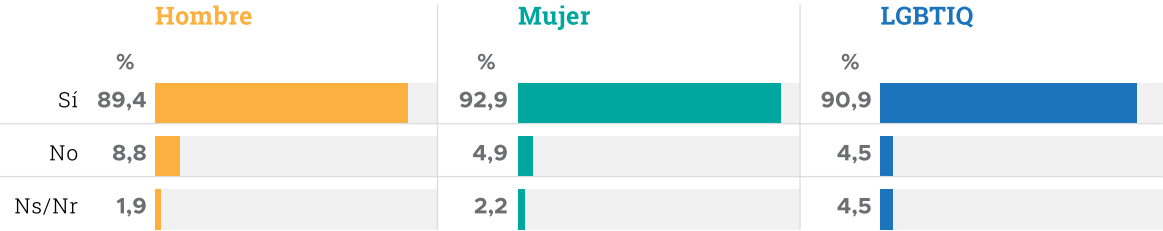
GRÁFICA 232.
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar (%)



FUENTE: ENDR 2019

Por un margen estrecho, un mayor porcentaje de mujeres que de hombres estima conveniente que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar (Gráfica 233).⁴⁴

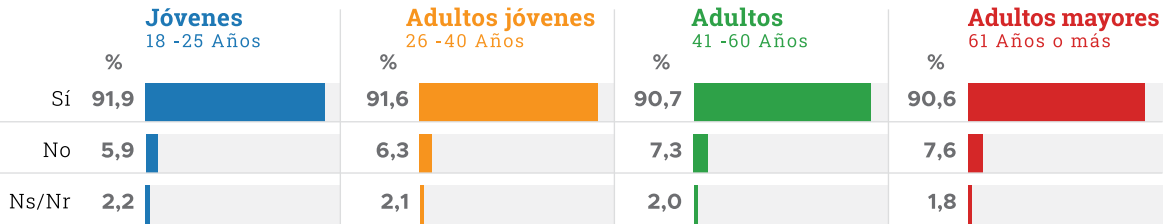
GRÁFICA 233.
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

Respecto a si es adecuado que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar, las respuestas de los/as ciudadanos/as no varían de forma importante en relación con los grupos de edad (Gráfica 234).

GRÁFICA 234.
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar según grupos de edad (%)



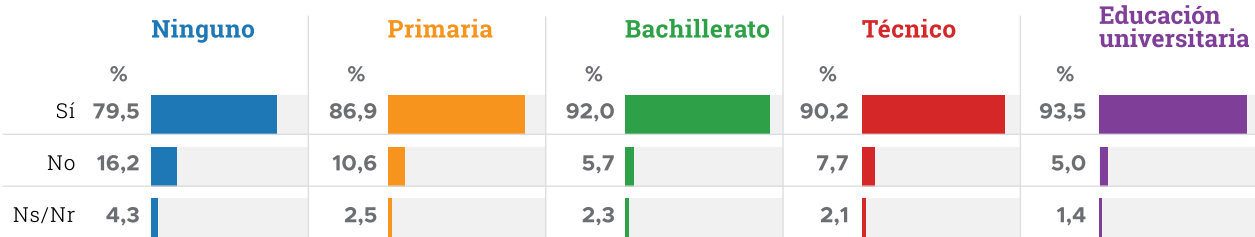
FUENTE: ENDR 2019

Si bien en todos los niveles educativos son mayoritarias las respuestas afirmativas, a medida que aumenta el nivel educativo crece el porcentaje de ciudadanos/as que consideran adecuado que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar, con la sola excepción de los/as ciudadanos/as con formación técnica, entre quienes el porcentaje de respuestas positivas es inferior al de los bachilleres (Gráfica 235). ▶

⁴⁴ Es pertinente recordar que en el caso de la población LGBTIQ la muestra no es estadísticamente representativa.

GRÁFICA 235.

Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar según nivel educativo (%)

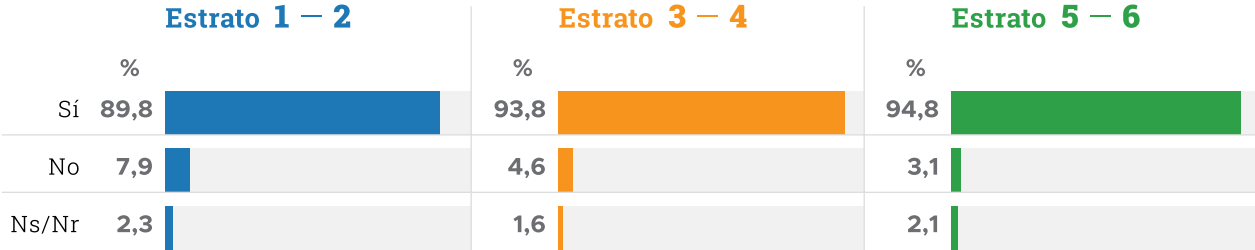


FUENTE: ENDR 2019

Aunque en todos los estratos son mayoritarias las respuestas afirmativas, a medida que aumenta el estrato se incrementa el porcentaje de personas que consideran adecuado que hombres y mujeres desarrollen las actividades en el hogar de manera paritaria (Gráfica 236).

GRÁFICA 236.

Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar según estrato socioeconómico (%)

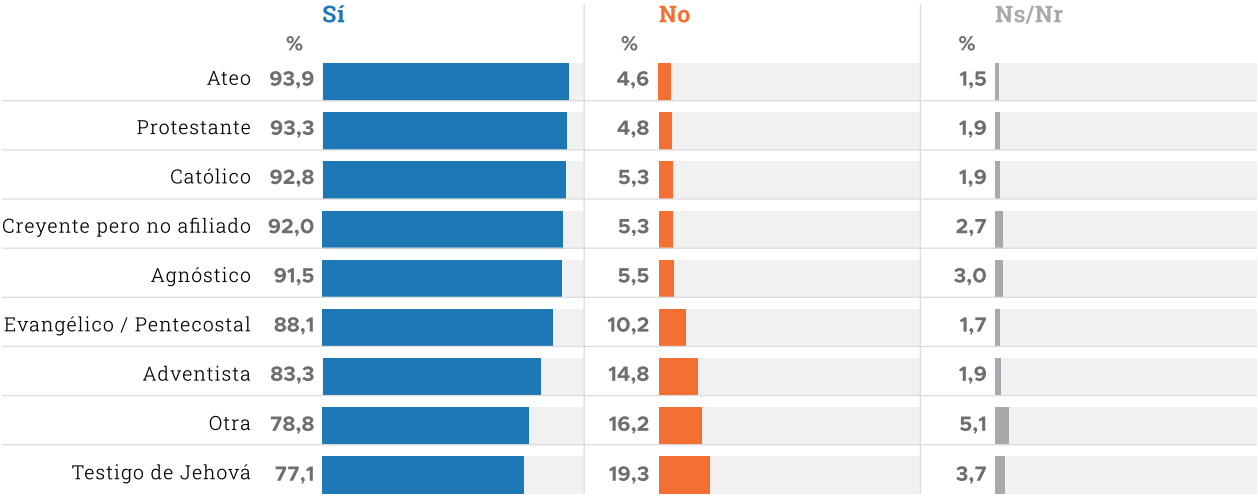


FUENTE: ENDR 2019

Si bien en todos los casos son mayoritarias las respuestas afirmativas, entre evangélicos/pentecostales, adventistas, testigos de Jehová, así como entre los/as ciudadanos/as agrupados en la categoría ‘otra’ religión, se incrementa el porcentaje de personas que no consideran adecuado que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar (Gráfica 237). ►

GRÁFICA 237.

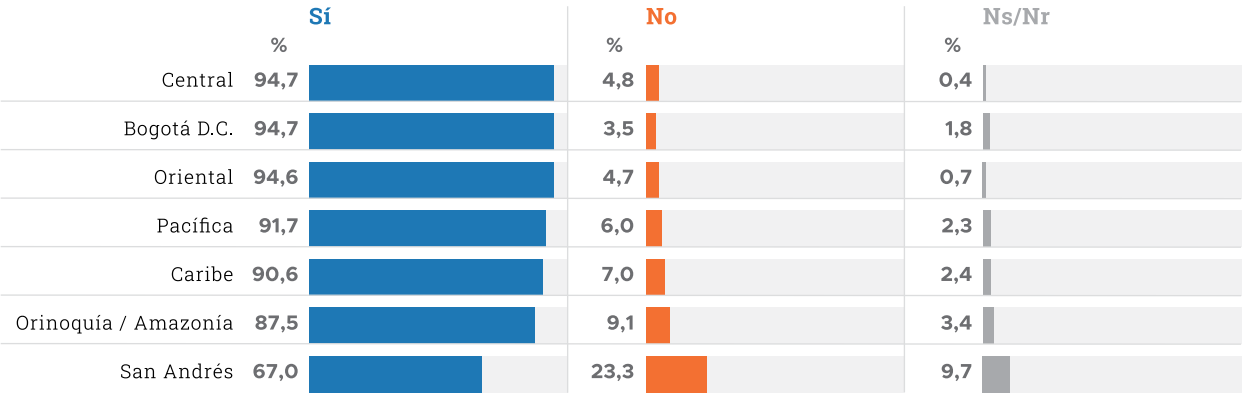
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 238.

Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

En la región central y en Bogotá se observan los porcentajes más altos de personas que consideran adecuado que hombres y mujeres desarrollen las mismas actividades en el hogar, mientras que en la Orinoquía-Amazonía y en la isla de San Andrés se observan los porcentajes más bajos (Gráfica 238). ◀

• •

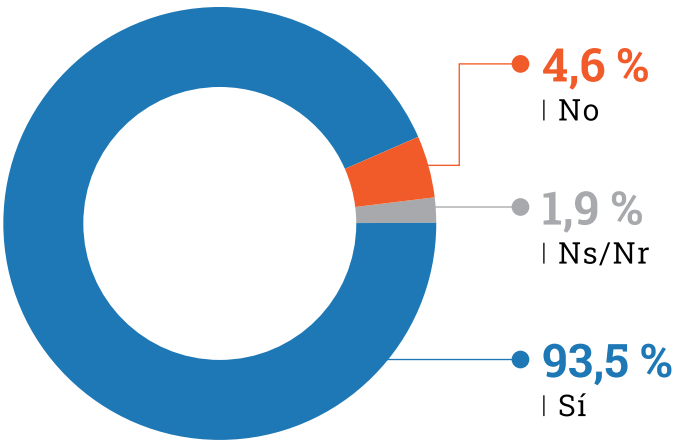
Roles de género y condiciones laborales

Para conocer las posiciones de los/as ciudadanos/as frente a la relación entre los roles de género y las condiciones laborales se formuló la siguiente pregunta:

{¿Considera que hombres y mujeres deberían tener las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

La gran mayoría de los colombianos (93,5%) consideran conveniente que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en la vida laboral (Gráfica 239).

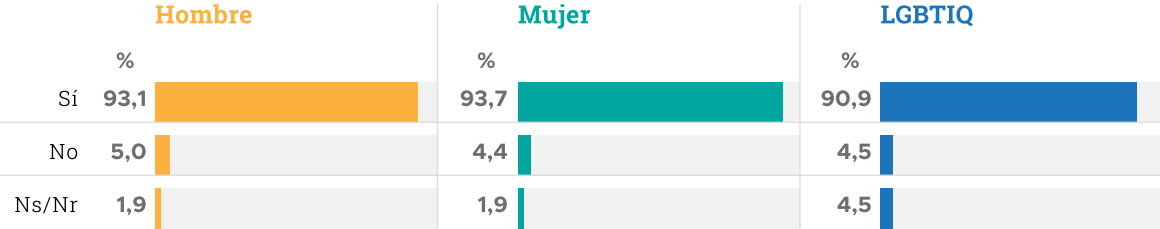
GRÁFICA 239.
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo (%)



FUENTE: ENDR 2019

El mismo porcentaje de mujeres y hombres (93%) consideran conveniente que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el trabajo (Gráfica 240).

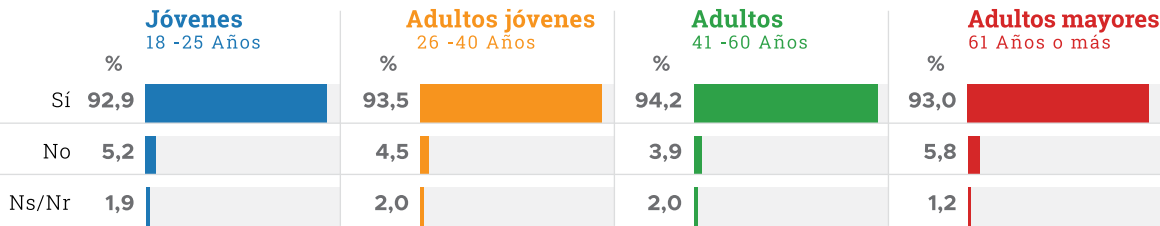
GRÁFICA 240.
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

Respecto a si es adecuado que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades laborales, las respuestas de las personas no varían de forma importante con relación a la edad (Gráfica 241).

GRÁFICA 241.
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo según grupos de edad (%)

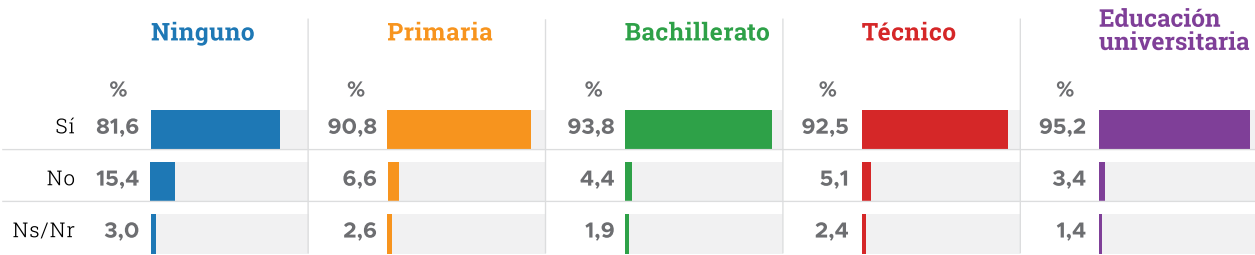


FUENTE: ENDR 2019

Si bien en todos los niveles educativos son mayoritarias las respuestas afirmativas (más del 92,9%), en la medida en que aumenta el nivel educativo aumenta así mismo el porcentaje de ciudadanas y ciudadanos que consideran que hombres y mujeres deben tener las mismas condiciones y oportunidades en el trabajo, con la sola excepción de las personas con formación técnica, entre quienes el porcentaje de respuestas positivas es inferior al de los bachilleres (Gráfica 242). ▶

GRÁFICA 242.

Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo según nivel educativo (%)

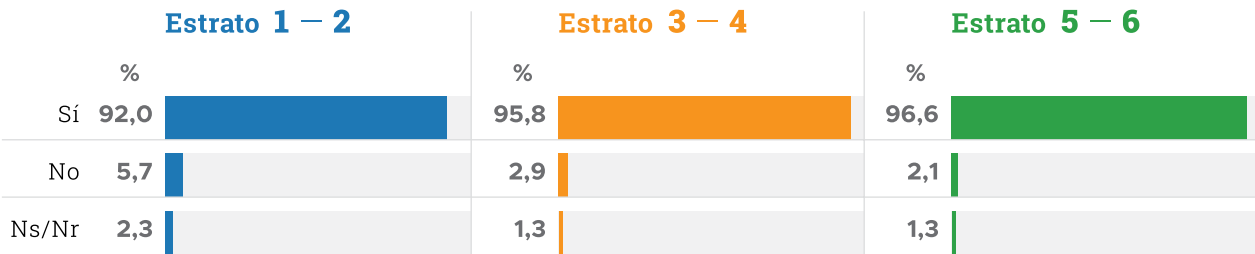


FUENTE: ENDR 2019

Aunque en todos los estratos son mayoritarias las respuestas afirmativas, a medida que aumenta el estrato se incrementa el porcentaje de personas que consideran que hombres y mujeres deben tener las mismas condiciones y oportunidades en el trabajo (Gráfica 243).

GRÁFICA 243.

Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo según estrato socioeconómico (%)

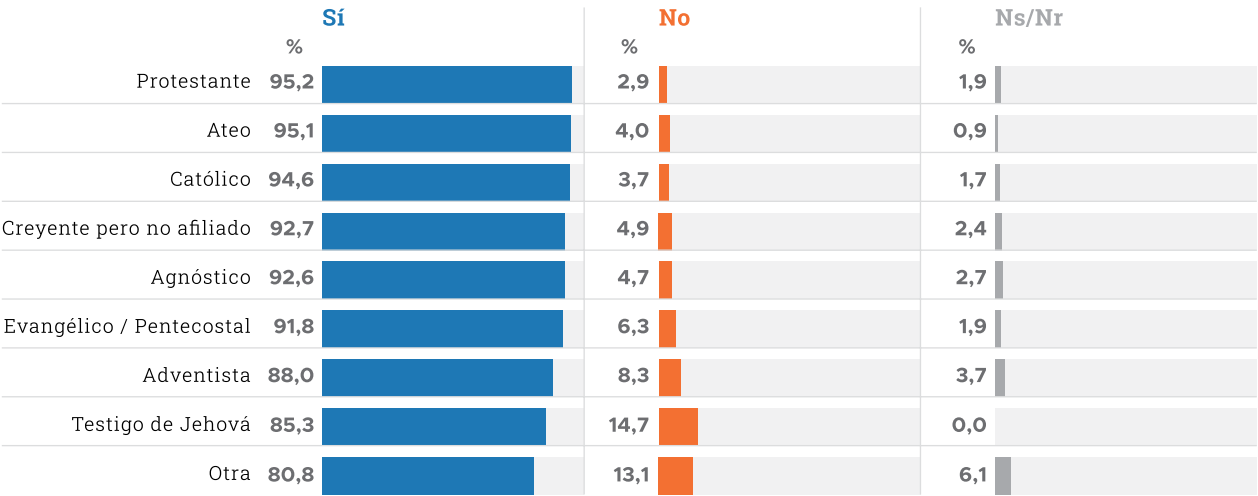


FUENTE: ENDR 2019

Aunque en todos los casos son mayoritarias las respuestas afirmativas, entre adventistas, testigos de Jehová, y entre los/as ciudadanos/as agrupados en ‘otra’ religión (8,3%, 14,7% y 13,1%, respectivamente), aumenta el porcentaje de quienes consideran que hombres y mujeres no deben tener las mismas condiciones y oportunidades laborales (Gráfica 244). ►

GRÁFICA 244.

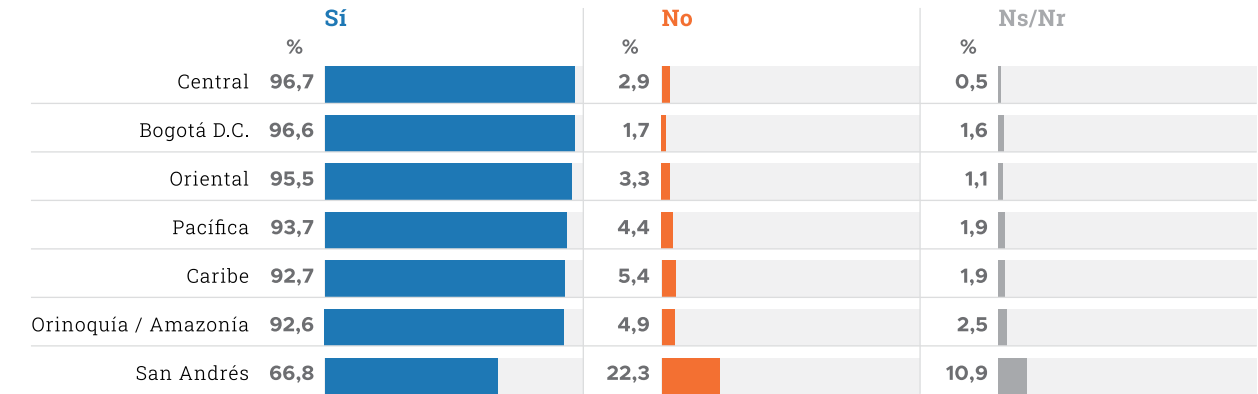
Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 245.

Posición frente a la conveniencia de que hombres y mujeres tengan las mismas condiciones y oportunidades en el lugar de trabajo según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

En la región central y en Bogotá se registran los porcentajes más altos de personas que consideran que hombres y mujeres deben tener las mismas condiciones y oportunidades en el trabajo, en tanto que en la Orinoquía-Amazonia y en la isla de San Andrés se encuentran los porcentajes más bajos (Gráfica 245). ◀

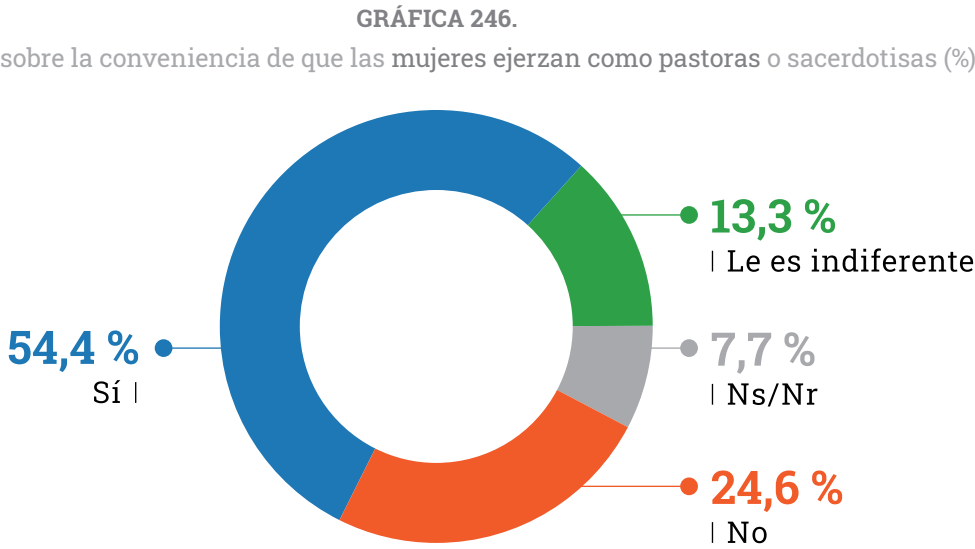
.....

Liderazgo religioso de la mujer

Para identificar las posiciones frente al liderazgo religioso de las mujeres se formuló la siguiente pregunta:

{¿Considera adecuado que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias?
/ Sí__ / No__ / Le es indiferente__ / No sabe-No responde__}

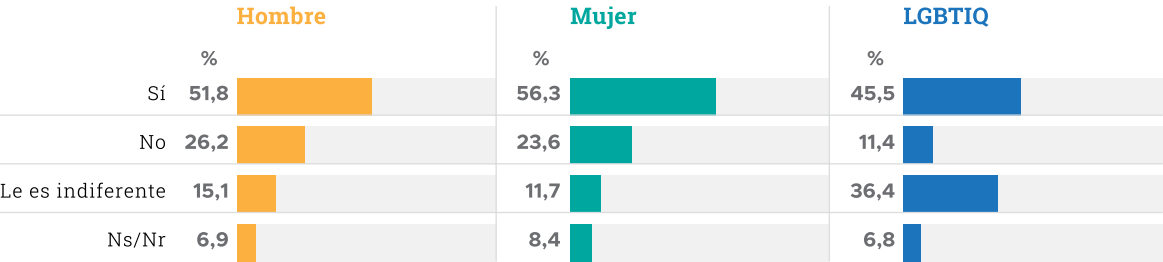
Un poco más de la mitad de los colombianos (54,4%) considera apropiado que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias, mientras que para el 13,3% este asunto les es indiferente (Gráfica 246).



FUENTE: ENDR 2019

Con relación a la identidad de género, un mayor porcentaje de mujeres que de hombres (56,3% vs. 51,8%) consideran adecuado que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias (Gráfica 247).

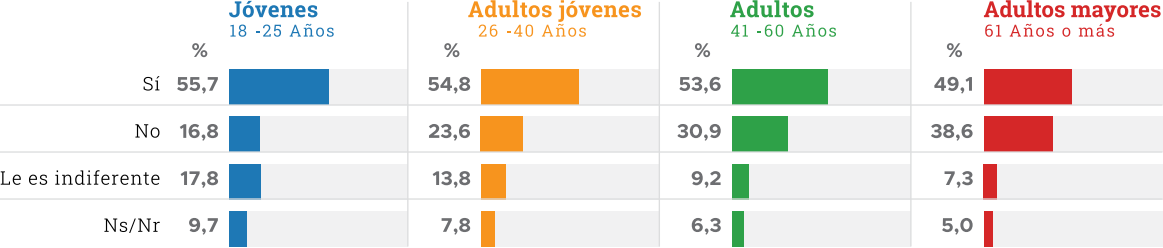
GRÁFICA 247.
Opinión sobre la conveniencia de que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

En la medida en que aumenta la edad, disminuye el porcentaje de ciudadanos/as que consideran conveniente que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias, hasta ser menos del 50% entre los adultos mayores. Por otro lado, además de tener los porcentajes más altos de respuestas positivas a esta pregunta, entre jóvenes y adultos jóvenes se observan los porcentajes más altos de ciudadanos/as que consideran que este asunto les es indiferente (Gráfica 248).

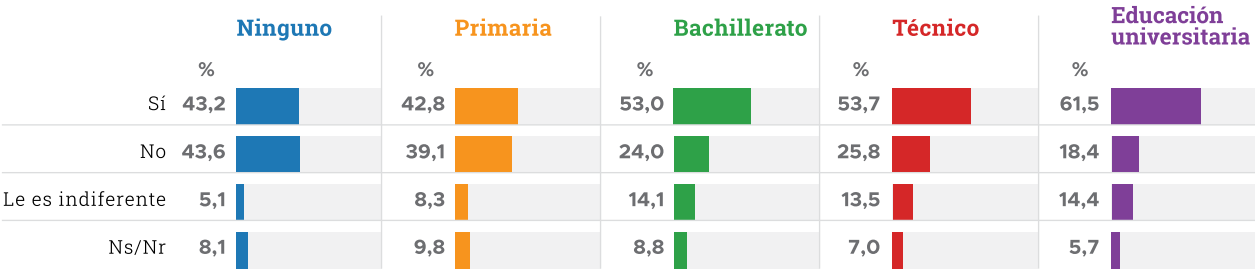
GRÁFICA 248.
Opinión sobre la conveniencia de que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

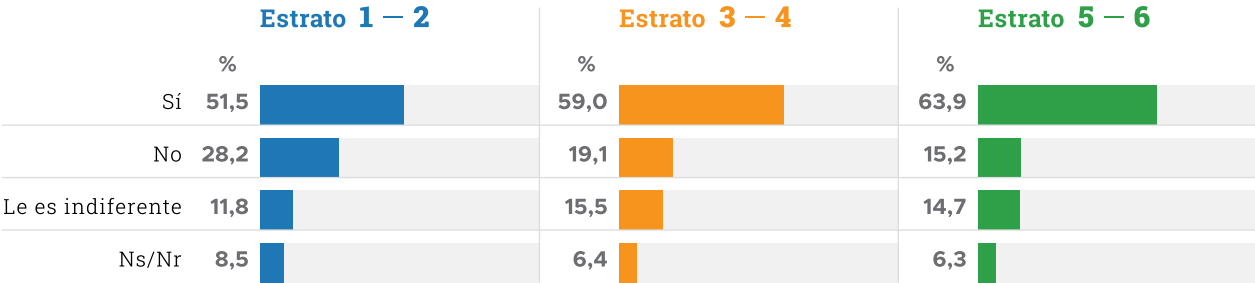
En cuanto aumenta el nivel educativo, crece el porcentaje de personas que consideran apropiado que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias, con la sola excepción de los/as ciudadanos/as con educación primaria, que registran un porcentaje levemente menor de respuestas positivas frente a quienes no poseen educación formal alguna. Así mismo, a medida que aumenta el nivel educativo, se incrementa el porcentaje de ciudadanos/as que consideran que este asunto no les incumbe (Gráfica 249).

GRÁFICA 249.
Opinión sobre la conveniencia de que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas según nivel educativo (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 250.
Opinión sobre la conveniencia de que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas según estrato socioeconómico (%)

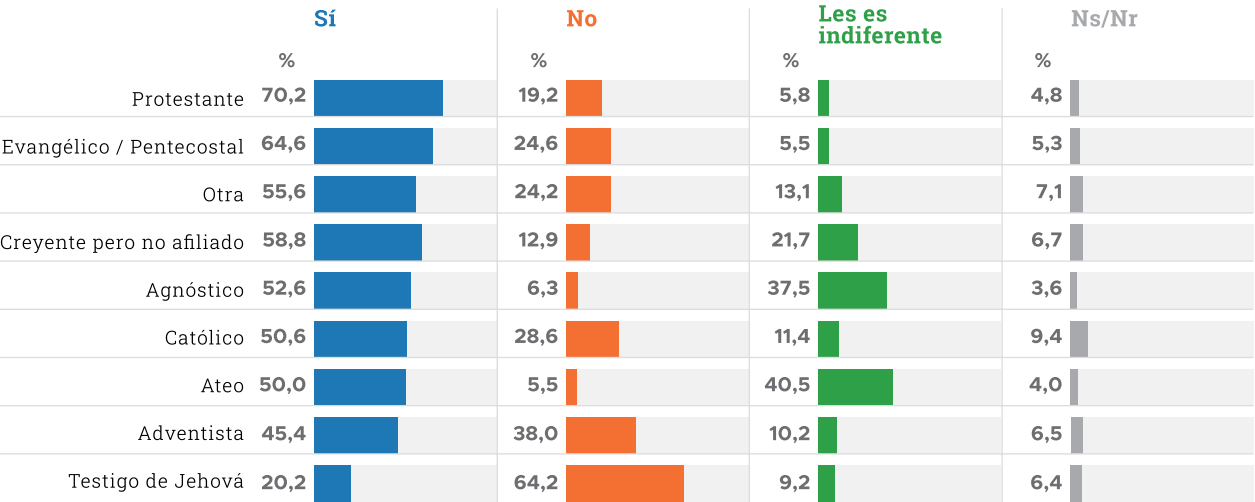


FUENTE: ENDR 2019

Aunque en todos los estratos de vivienda son mayoritarias las respuestas afirmativas, a medida que aumenta el estrato aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que consideran adecuado que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias (Gráfica 250). ◀

Entre protestantes y evangélicos/pentecostales se registran los porcentajes más altos de quienes consideran conveniente que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas en sus iglesias. Vale la pena señalar que en un buen número de confesiones protestantes, evangélicas y pentecostales es ya una práctica aceptada que las mujeres ejerzan como pastoras y desempeñen diversos roles de liderazgo (Gráfica 251).

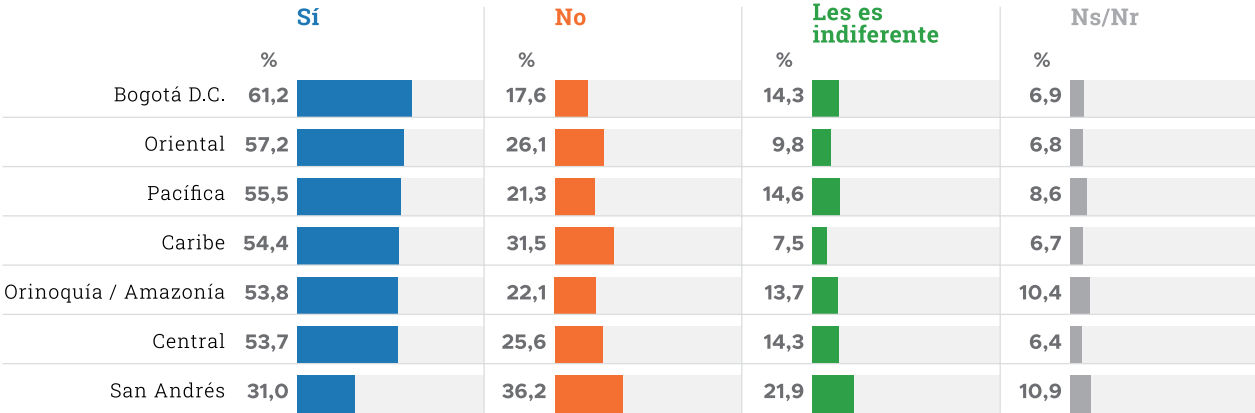
GRÁFICA 251.
Opinión sobre la conveniencia de que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

En Bogotá se observa el porcentaje más alto de ciudadanos/as que consideran conveniente que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias. Por su lado, en la isla de San Andrés se observa la proporción más baja; esta última región es la única del país en donde el porcentaje de respuestas negativas supera al de las respuestas afirmativas (Gráfica 252). ▶

GRÁFICA 252.
Opinión sobre la conveniencia de que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

.....

Algunas conclusiones sobre los valores y las posiciones morales de los colombianos

La sociedad colombiana sigue siendo mayoritariamente conservadora en términos de sus valores y posiciones morales. Esto significa que la mayor parte de la población sigue aferrada a los valores tradicionales propios del cristianismo, lo cual es especialmente notorio en asuntos de moral sexual, reproducción y familia.

Por ejemplo, la mayoría de los colombianos comparte el imaginario de la existencia de una “familia óptima”, que está compuesta por papá, mamá e hijos. Del mismo modo, la mayoría de los colombianos se opone al matrimonio entre parejas del mismo sexo, a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo y a la completa despenalización del aborto.

Sin embargo, estas posiciones cambian con la edad, el nivel educativo y el estrato socioeconómico de los colombianos. En las personas jóvenes (entre 18 y 25 años) aumenta el porcentaje de quienes han tomado distancia de los valores tradicionales, por lo cual entre ellos es más frecuente la disposición a reconocer los derechos de la población LGBTIQ; así mismo, en este grupo etario es más frecuente una posición favorable frente a la despenalización del aborto y a la legalización de la eutanasia voluntaria. También entre los jóvenes son menos frecuentes los imaginarios sobre la existencia de una supuesta “familia óptima” o los que asocian la homosexualidad con la enfermedad o la posesión diabólica. Las posiciones morales tradicionales y los imaginarios que consideran moralmente superior la familia heterosexual y patriarcal, así como los imaginarios que estigmatizan a la población LGBTIQ, se hacen cada vez más frecuentes en la población a medida que aumenta su edad.

Estas posiciones también varían con el nivel educativo y el estrato de las viviendas de los/as ciudadanos/as. Conforme aumenta el nivel educativo y el estrato, crece el porcentaje de ciudadanos/as que aprueba el matrimonio entre parejas del mismo sexo, la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo, la despenalización del aborto y la legalización de la eutanasia voluntaria. En efecto, la proporción más alta de aprobación a estos asuntos se observan, por lo general, en la población con educación universitaria. Así mismo, en la medida que crece el nivel educativo y el estrato de las viviendas se hacen menos frecuentes los imaginarios tradicionales sobre la sexualidad y la familia que ya se han mencionado. Sin embargo, si se compara a la población que ha finalizado el bachillerato con la población con formación técnica, se observa que entre estos últimos son más frecuentes los valores y las posiciones morales conservadoras.

En términos generales, las minorías cristianas son más conservadoras en asuntos éticos y morales que el resto de la población, incluidos los católicos. Yello explica la razón por la cual entre los fieles de las comunidades cristianas no católicas (evangélicos/pentecostales, protestantes, adventistas, testigos de Jehová) aumenta la oposición al reconocimiento de los derechos de la población LGBTIQ, a la despenalización del aborto y a la legalización de la eutanasia. Además, entre ellos es más frecuente que se perpetúen imaginarios como: “el hombre es la cabeza del hogar”, “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos”, “los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales”, “las relaciones sexuales tienen como única finalidad la reproducción del ser humano”. Así mismo, con la excepción de quienes se identificaron como protestantes (por lo general, protestantes históricos), en este sector de la población son más frecuentes las creencias que conciben la homosexualidad como una enfermedad o consideran que es causada por una posesión demoniaca. Esta tendencia conservadora de las minorías cristianas, cuyos fieles

además están más comprometidos con sus iglesias y le confieren mayor importancia a la religión, ha sido confirmada por otras investigaciones (ver, por ejemplo, Pew Research Center, 2020).

Entre ateos, agnósticos y creyentes no afiliados a ninguna religión se registran los porcentajes más altos de aprobación al matrimonio entre parejas del mismo sexo, a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo, a la completa despenalización del aborto y a la legalización de la eutanasia voluntaria. Así mismo, entre ateos, agnósticos y creyentes no afiliados a ninguna religión, aumenta la favorabilidad a que se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales y a que se impartan clases de educación sexual en los colegios. En términos generales, las respuestas de ateos, agnósticos y creyentes no afiliados a ninguna religión muestran que estos grupos poblacionales logran tomar distancia o cuestionar las posiciones morales tradicionales heredadas del catolicismo con mayor frecuencia. Así mismo, en este sector de la población, los imaginarios que sostienen como ideales la familia heterosexual y patriarcal, así como aquellos que estigmatizan a la población LGBTIQ, son mucho menos frecuentes. Por ejemplo, sólo el 2,1% de los ateos y el 4,1% de los agnósticos conciben la homosexualidad como una enfermedad.

Las posiciones morales también muestran variaciones regionales. Con frecuencia en la región Caribe y en la isla de San Andrés aumenta el porcentaje de los/as ciudadanos/as que se identifican con valores conservadores, especialmente con relación a la familia y la sexualidad. En cambio, en la ciudad de Bogotá aumenta el porcentaje de la población que ha tomado distancia o que cuestiona estos valores. En efecto, en lo concerniente a la aprobación del matrimonio homosexual, a la adopción de niños y niñas por parte de parejas homosexuales, a la aceptación de la completa despenalización del aborto y a la anuencia ante la legalización de la eutanasia voluntaria, la ciudad capital registra los porcentajes más altos, mientras que la región Caribe y San Andrés suelen registrar los porcentajes más bajos.

La oposición de los colombianos al reconocimiento de los derechos de la población LGBTIQ no es homogénea en todos sus aspectos. Así, por ejemplo, un mayor porcentaje de ciudadanos/as (63,1%) se opone a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo, cuando se compara con el porcentaje de quienes no están de acuerdo con el matrimonio entre personas del mismo sexo (56,2%). Por su parte, la oposición a la despenalización del aborto y a la legalización de la eutanasia muestra diferencias, aunque se supone que en ambos aspectos la oposición se sustenta en el carácter sagrado de la vida humana predicado por la tradición judeocristiana. En este caso, la despenalización del aborto enfrenta mayor oposición (61,4%

de los/as ciudadanos/as no están de acuerdo con ella) que la legalización de la eutanasia voluntaria (el 32,9% se oponen). También en este caso se hacen necesarios nuevos esfuerzos de investigación para comprender mejor estas diferencias.

Por último, los resultados de la ENDR 2019 muestran una clara favorabilidad de los colombianos al reconocimiento de la igualdad de las mujeres. Por ejemplo, más del 90% consideran que las mujeres deben tener las mismas condiciones y oportunidades en la vida laboral. Además, más de la mitad de los/as ciudadanos/as (54,4%) considera apropiado que las mujeres ejerzan como pastoras o sacerdotisas dentro de sus iglesias. Sin embargo, entre las minorías cristianas, particularmente entre testigos de Jehová, evangélicos/pentecostales y adventistas, disminuye la favorabilidad al reconocimiento de la equidad de condiciones para las mujeres en el trabajo y el hogar. Así mismo, entre las minorías cristianas, incluidos en este caso los protestantes, es absolutamente mayoritaria la idea según la cual “el hombre es la cabeza del hogar”, mientras que esta idea es minoritaria entre el resto de la población. No obstante, vale la pena destacar que entre evangélicos/pentecostales y protestantes históricos aumenta el reconocimiento al liderazgo religioso femenino, hecho que además está confirmado por otras investigaciones de campo (Rey Martínez, 2008; Zacipa, 2019).

• • •



CAPÍTULO V



CAPÍTULO V

PERCEPCIONES Y ACTITUDES SOBRE RELIGIÓN Y POLÍTICA

En este capítulo final se propone una aproximación a la relación entre política y religión a partir de dos enfoques. El primero consiste en presentar las posiciones de los/as ciudadanos/as frente a asuntos en los que es evidente la relación entre religión y política. Se describen allí los resultados de la encuesta relacionados con las percepciones sobre el poder de las instituciones religiosas, los beneficios que reciben por parte del Estado y la participación de instituciones y líderes religiosos en la política electoral.

El segundo enfoque se concentra en el comportamiento electoral de los colombianos y sus preferencias políticas, mostrando indicadores sobre la frecuencia de votación en elecciones, la afinidad con partidos políticos, las motivaciones para votar en el Plebiscito por la Paz de 2016, y la participación en la primera vuelta de las elecciones presidenciales de 2018.

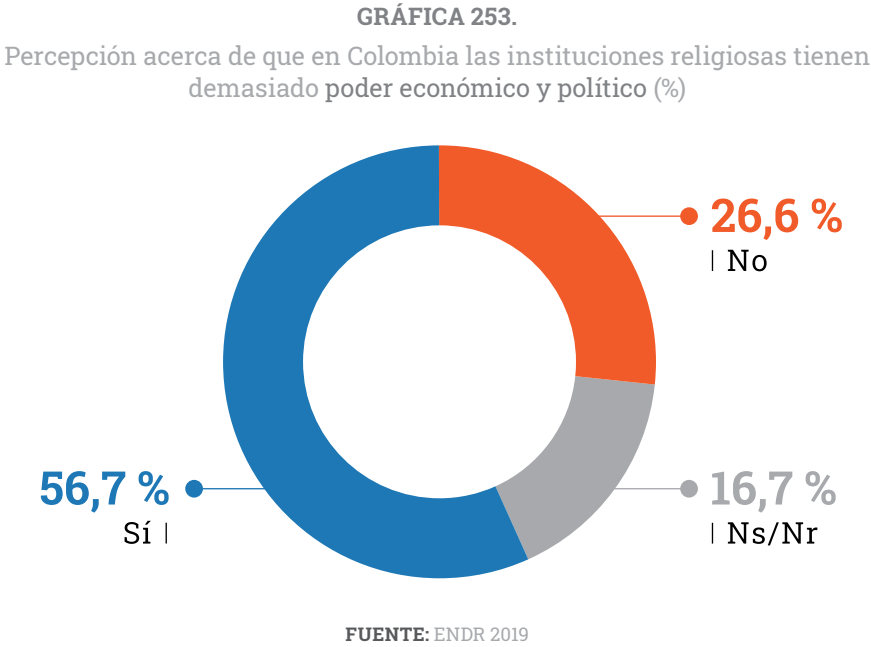
Como en los capítulos anteriores, se señala en qué medida cambian las percepciones y preferencias políticas según la identidad religiosa de los/as ciudadanos/as, el género, los grupos de edad y las regiones colombianas.

Percepciones sobre el poder de las instituciones religiosas

Para identificar las percepciones sobre el poder de las instituciones se formuló la siguiente pregunta:

*{¿Considera que en Colombia las instituciones religiosas (como iglesias y denominaciones) tienen demasiado poder económico y político?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}*

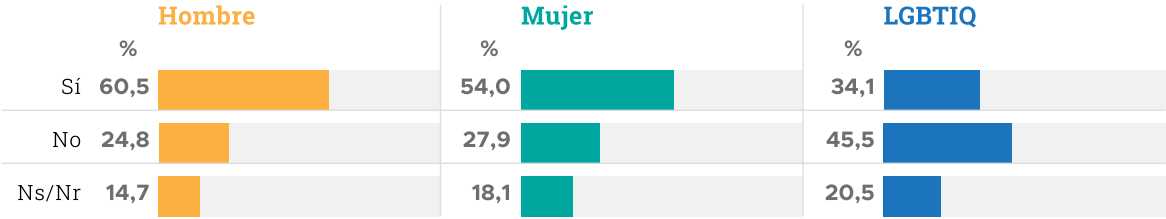
Los resultados señalan que la mayoría de los/as ciudadanos/as (56,7%) considera que en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder económico y político. Llama la atención que, frente a esta pregunta, el 16,7% de los/as encuestados/as optó por el ‘no sé’ o se abstuvo de responder (Gráfica 253).



En cuanto a la identidad de género, un porcentaje mayor de hombres que de mujeres considera que las instituciones religiosas tienen demasiado poder en Colombia (Gráfica 254). ▶

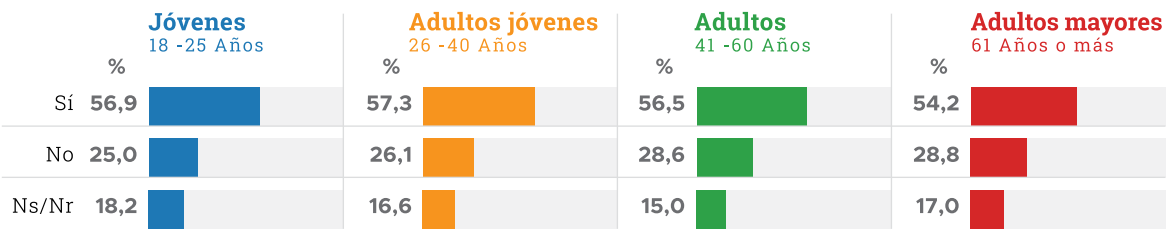
Con relación a los grupos de edad se evidencia que, aunque en todos los grupos los porcentajes son similares, los adultos jóvenes registran la proporción más alta de quienes consideran que en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder (Gráfica 255). ▶

GRÁFICA 254.
Percepción acerca de que en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder económico y político según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

GRÁFICA 255.
Percepción acerca de que en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder económico y político según grupos de edad (%)

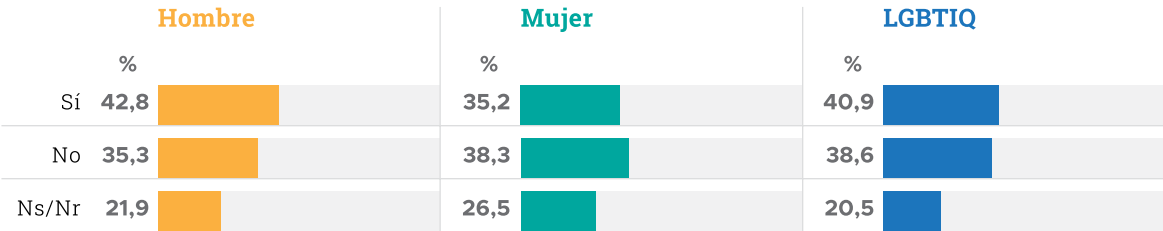


FUENTE: ENDR 2019

Según la identidad religiosa, los resultados señalan que entre ateos, agnósticos y creyentes pero no afiliados a ninguna religión se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que consideran que en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder. Entre los evangélicos/pentecostales se observa el porcentaje más bajo (42,3%) (Gráfica 256). ▶

En cuanto a la identidad de género, los hombres en mayor medida que las mujeres consideran que las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado (Gráfica 259).

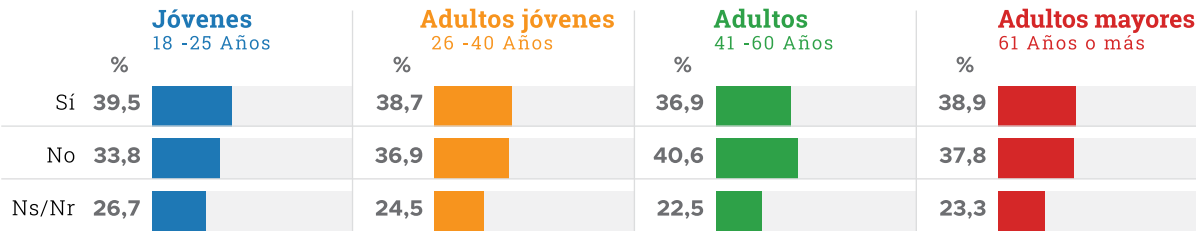
GRÁFICA 259.
Percepción acerca de que en Colombia las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado según identidad de género (%)



FUENTE: ENDR 2019

Aunque en todos los grupos de edad la proporción es similar, entre los jóvenes (18-25 años) se registra el porcentaje más alto de personas que consideran que las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado (Gráfica 260).

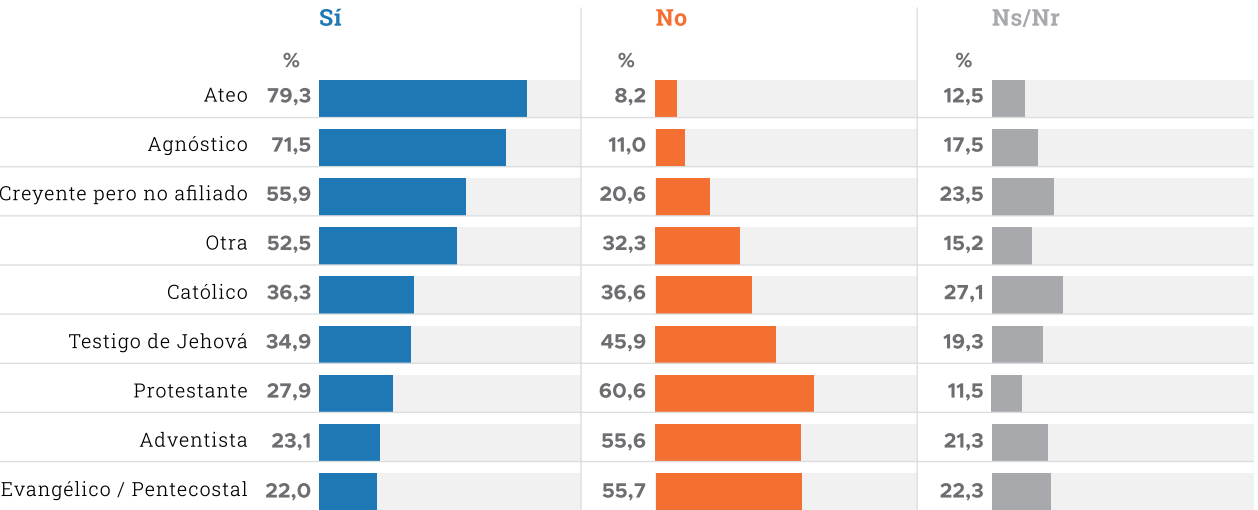
GRÁFICA 260.
Percepción acerca de que en Colombia las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado según grupos de edad (%)



FUENTE: ENDR 2019

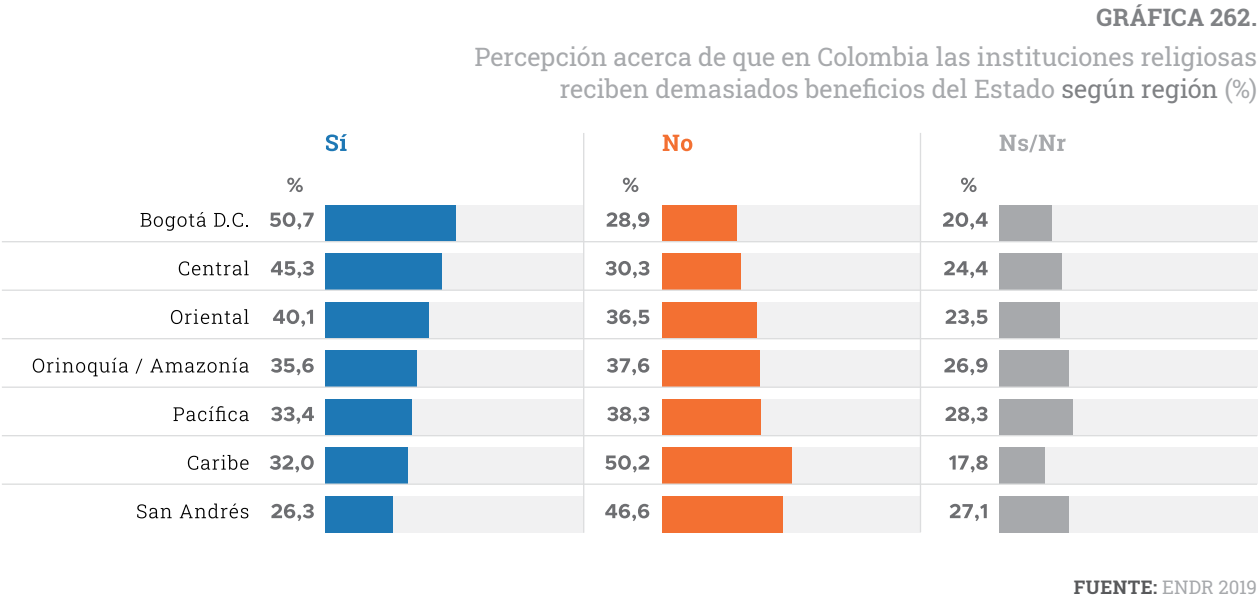
Las respuestas según la identidad religiosa señalan que entre ateos, agnósticos y creyentes no afiliados a ninguna religión se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que consideran que en Colombia las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado. Entre evangélicos/pentecostales se registra el porcentaje más bajo (22%) (Gráfica 261).

GRÁFICA 261.
Percepción acerca de que en Colombia las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

Al indagar las regiones del país, se observa que en Bogotá se presenta el porcentaje más alto de ciudadanos/as que consideran que las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado (50,7%). En la región Caribe y San Andrés se registran los porcentajes más altos de respuestas negativas (Gráfica 262). ▶

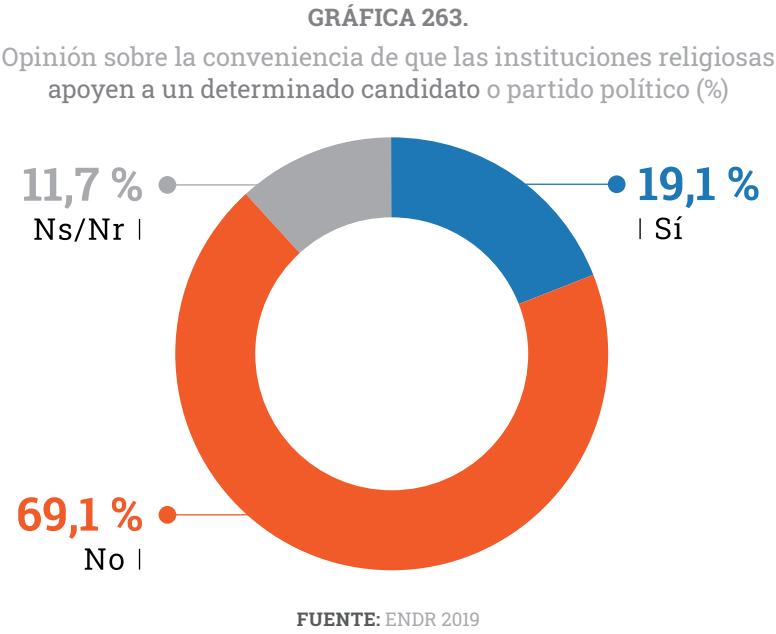


Percepciones sobre la participación de las instituciones religiosas en política electoral

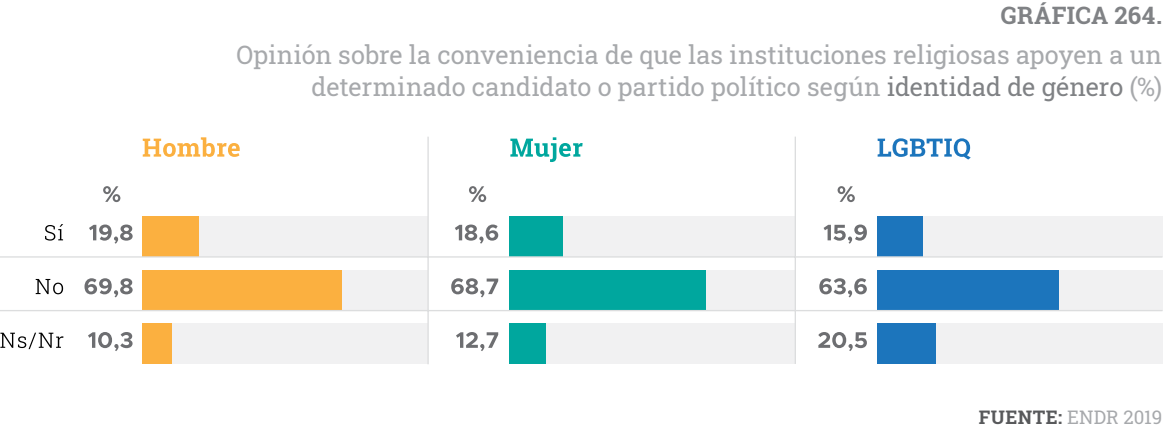
La aproximación a la percepción de los/as ciudadanos/as sobre la conveniencia de la participación de las instituciones religiosas en política electoral se hizo a partir de la siguiente pregunta.

{¿Considera conveniente que las instituciones religiosas (como iglesias y denominaciones) apoyen a un determinado candidato o partido político?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Dos terceras partes de los colombianos (69,1%) consideran inconveniente que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político. Sin embargo, el 11,7% de los/as encuestados/as respondió ‘no sé’ o se abstuvo de responder a esta pregunta (Gráfica 263). ▶



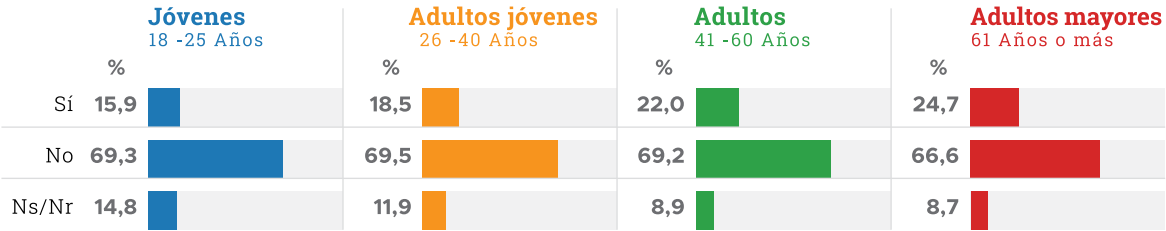
Por un margen estrecho, un porcentaje mayor de hombres que de mujeres considera conveniente que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político (Gráfica 264).



A medida que aumenta la edad, crece el porcentaje de los/as ciudadanos/as que consideran apropiado que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político. No obstante, en todos los grupos etarios la mayoría de los/as ciudadanos/as consideran inconveniente esta práctica (Gráfica 265). ▶

GRÁFICA 265.

Opinión sobre la conveniencia de que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político según grupos de edad (%)

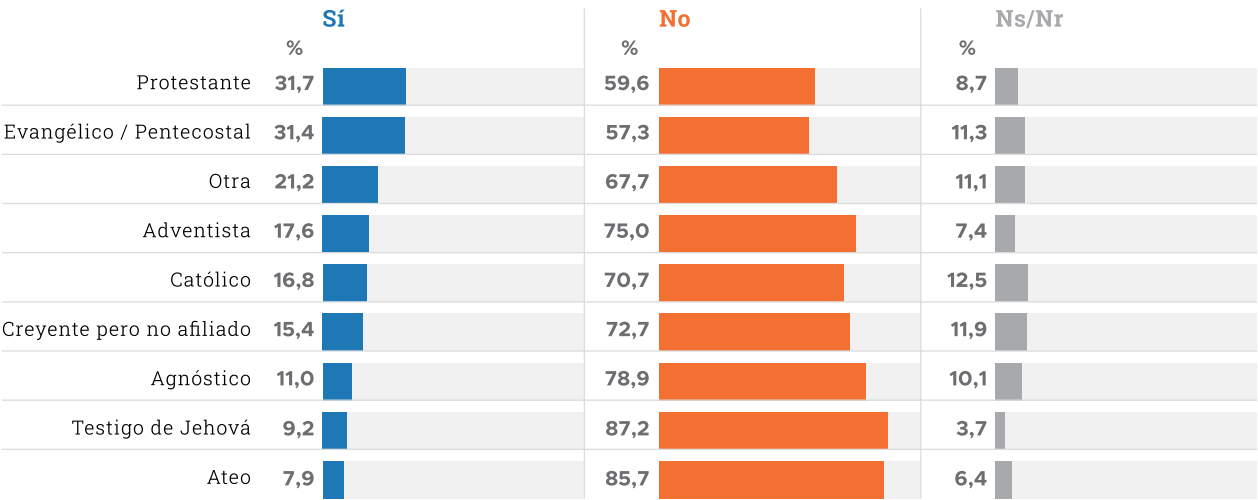


FUENTE: ENDR 2019

Entre los protestantes y los evangélicos/pentecostales se observan los porcentajes más altos de personas que consideran conveniente que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político (en ambos casos más del 30%). Entre ateos, agnósticos y testigos de Jehová se registran los porcentajes más altos de quienes consideran esta práctica inconveniente. Es importante mencionar que los testigos de Jehová se definen como un movimiento religioso “neutral en asuntos políticos” (JW.org, s.f.) (Gráfica 266).

GRÁFICA 266.

Opinión sobre la conveniencia de que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político según identidad religiosa (%)

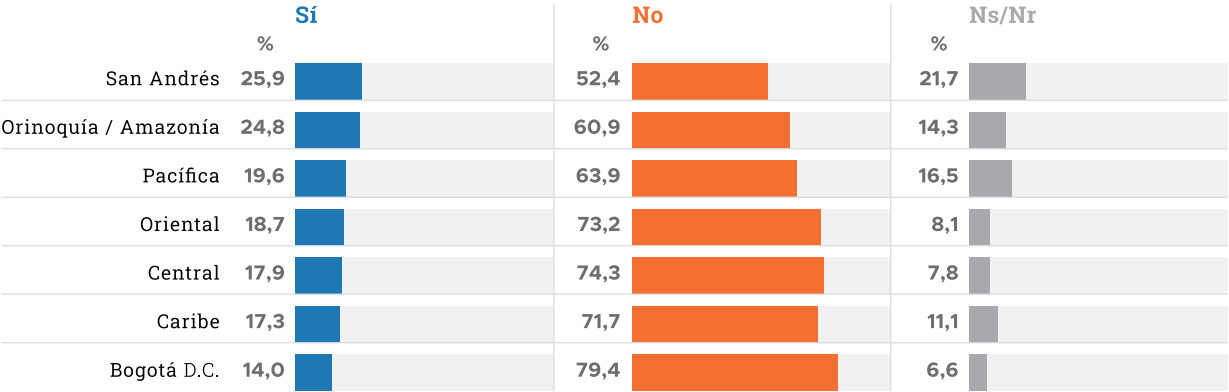


FUENTE: ENDR 2019

En San Andrés y la Orinoquía-Amazonía se registran los porcentajes más altos de ciudadanos/as que consideran conveniente que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político (alrededor del 25%). En el otro extremo, Bogotá presenta el porcentaje más bajo al respecto (14%) (Gráfica 267).

GRÁFICA 267.

Opinión sobre la conveniencia de que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político según región (%)



FUENTE: ENDR 2019

.....

Percepciones sobre la participación de líderes religiosos en política electoral

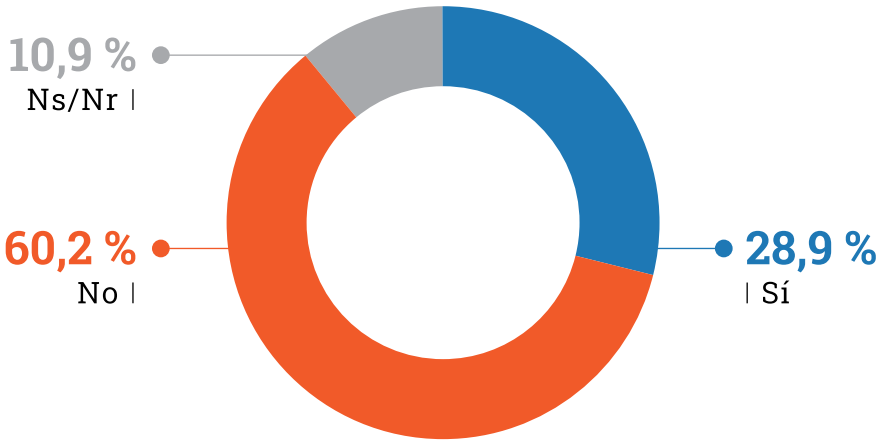
La aproximación a la percepción de los/as ciudadanos/as sobre la conveniencia de la participación de los líderes religiosos en política electoral se hizo a partir de la siguiente pregunta.

{¿Considera conveniente que los líderes religiosos (pastores o sacerdotes) participen activamente en la política electoral?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

La mayoría de colombianos/as (60,2%) considera inconveniente que los líderes religiosos participen activamente en la política electoral. Sin embargo, el 10,9% de las personas no respondió a esta pregunta o prefirió la opción ‘no sé’ (Gráfica 268). ►

GRÁFICA 268.

Opinión sobre la conveniencia de que líderes religiosos participen en política electoral (%)

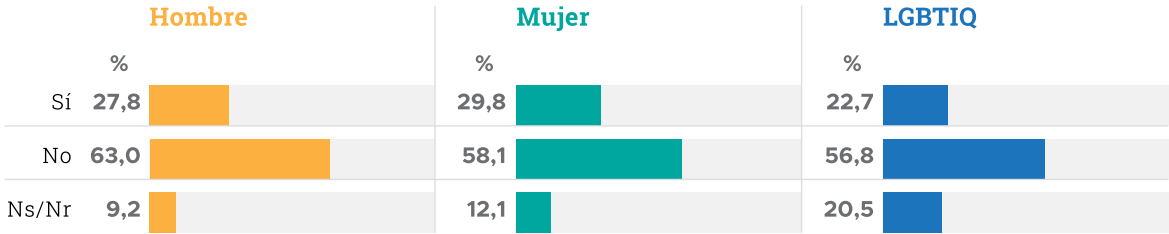


FUENTE: ENDR 2019

Desde la perspectiva de la identidad de género, un porcentaje mayor de hombres que de mujeres consideran inconveniente que los líderes religiosos participen en política electoral (63% vs. 58%) (Gráfica 269).

GRÁFICA 269.

Opinión sobre la conveniencia de que líderes religiosos participen en política electoral según identidad de género (%)

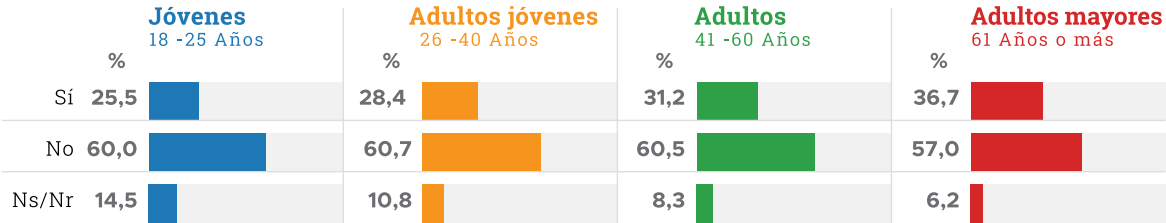


FUENTE: ENDR 2019

Se encontró que, a medida que aumenta la edad aumenta el porcentaje de los/as ciudadanos/as que opinan que es conveniente que los líderes religiosos participen activamente en la política electoral (Gráfica 270). ►

GRÁFICA 270.

Opinión sobre la conveniencia de que líderes religiosos participen en política electoral según grupos de edad (%)

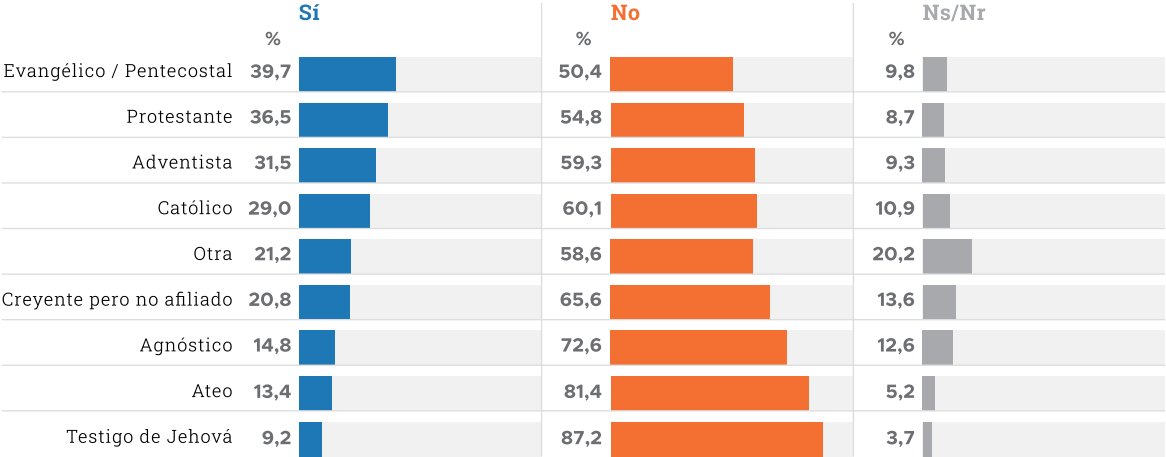


FUENTE: ENDR 2019

Según la identidad religiosa, los resultados muestran que entre evangélicos/pentecostales, protestantes y adventistas se encuentra los porcentajes más altos de ciudadanos/as que consideran conveniente la participación de los líderes religiosos en política electoral (más del 31% entre adultos y adultos mayores). Por el contrario, entre los testigos de Jehová, los ateos y los agnósticos se observan los porcentajes más altos de personas que consideran inconveniente la participación en política electoral de los líderes religiosos (Gráfica 271).⁴⁵

GRÁFICA 271.

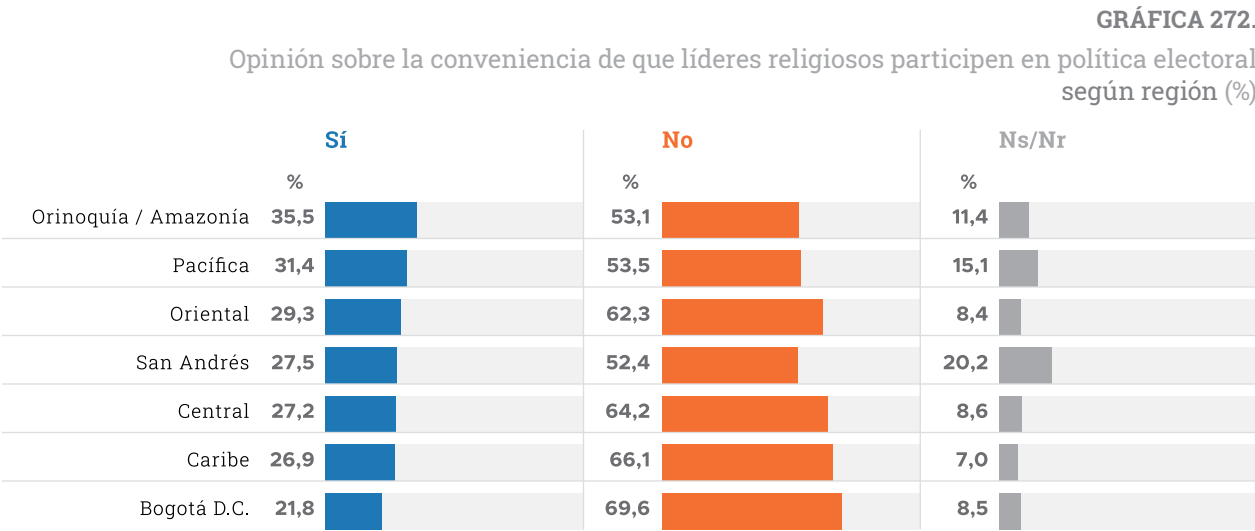
Opinión sobre la conveniencia de que líderes religiosos participen en política electoral según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019

⁴⁵ Es importante recordar que los testigos de Jehová se definen como un movimiento religioso “neutral en asuntos políticos” s.f.).

En la Orinoquía-Amazonia y en la región Pacífica se observan los porcentajes más altos de ciudadanos/as que consideran conveniente que los líderes religiosos participen en política electoral. Bogotá registra el mayor porcentaje de ciudadanos/as que consideran inconveniente la participación de líderes religiosos en política (Gráfica 272).



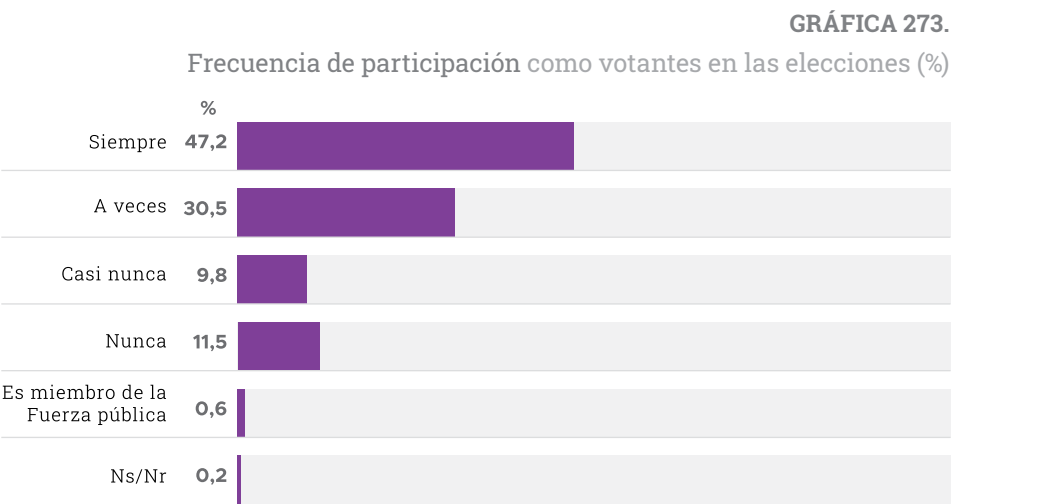
FUENTE: ENDR 2019

Frecuencia de votación

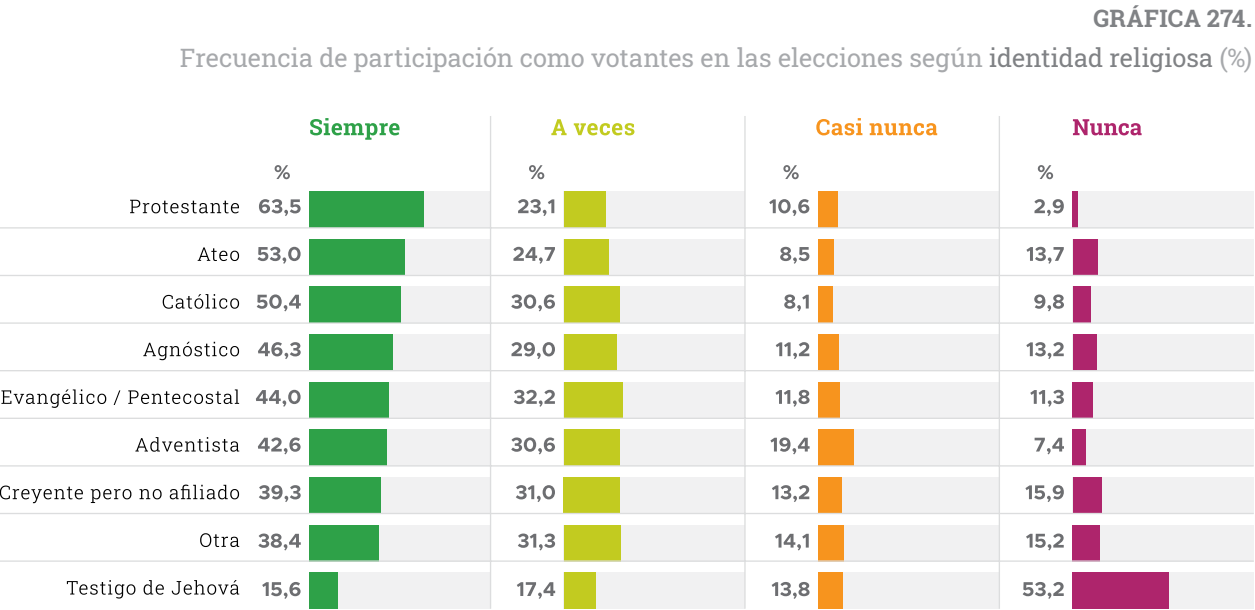
La pregunta sobre la frecuencia con que las personas participan en las elecciones como votantes se formuló así:

{¿Con qué frecuencia vota en las elecciones?
/ Siempre__ / A veces__ / Casi nunca__ / Nunca__
/ Es miembro de la fuerza pública__ / No sabe-No responde__}

Poco menos de la mitad de los/as ciudadanos/as (el 47,2%) afirma que siempre vota en las elecciones; por su parte, el 30,5% indica que lo hace a veces y el 21,3% (uno de cada cinco) manifiesta que nunca o casi nunca vota (Gráfica 273). ►



FUENTE: ENDR 2019



FUENTE: ENDR 2019

Según la identidad religiosa, entre protestantes, ateos y católicos se observan los porcentajes de participación electoral más altos. Los testigos de Jehová exhiben los porcentajes más bajos de participación en los comicios (Gráfica 274).⁴⁶ ◀

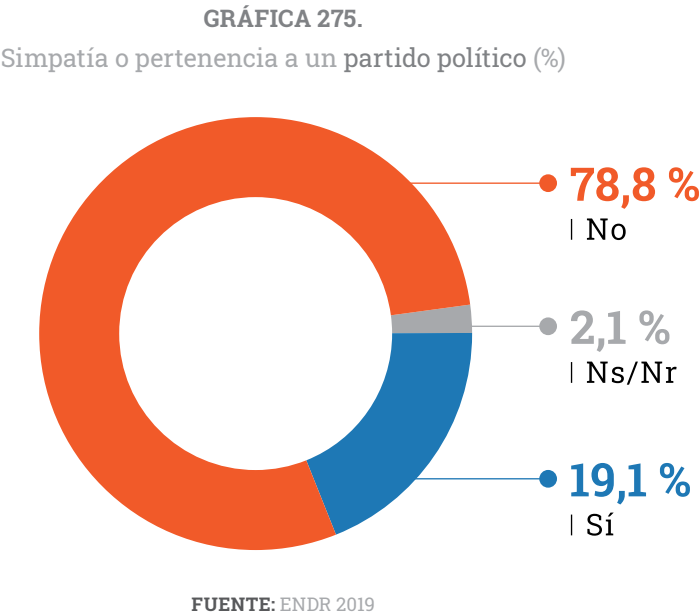
• •

Afinidad con partidos políticos

Para identificar la afinidad con los partidos políticos la encuesta planteó la siguiente pregunta:

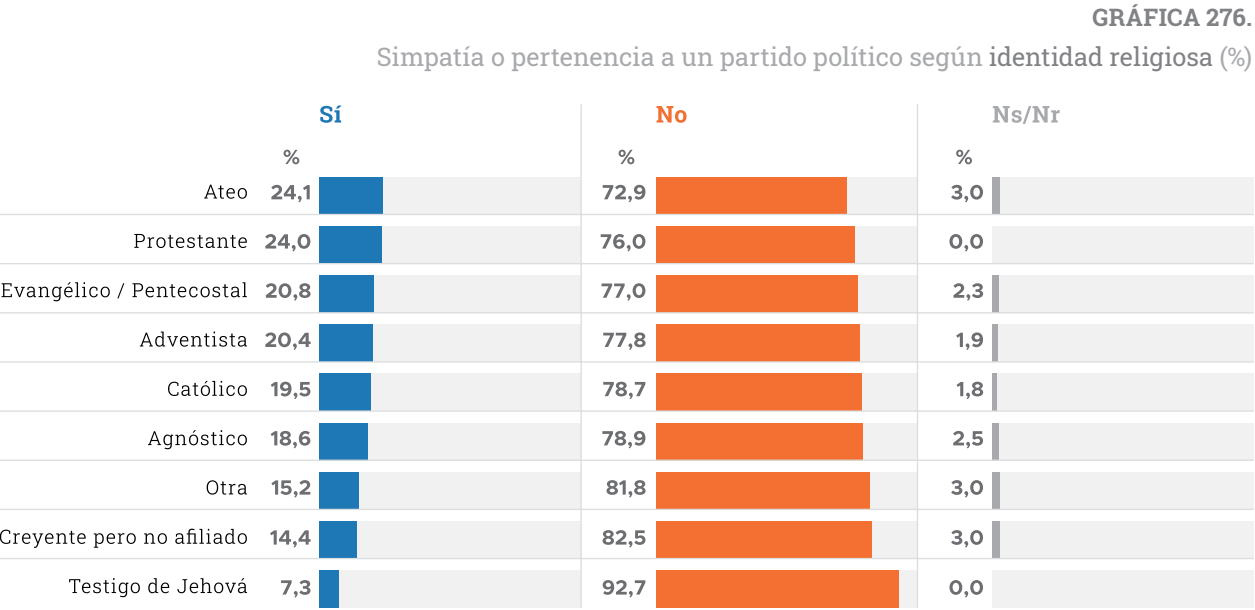
{¿Simpatiza o hace parte de algún partido político?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__}

Uno de cada cinco ciudadanos/as colombianos (19,1%) manifestó simpatizar o hacer parte de un partido político (Gráfica 275).



⁴⁶ Se debe recordar que los testigos de Jehová se definen como un movimiento religioso “neutral en asuntos políticos”; de acuerdo con su doctrina, participar de los comicios es contrario a las enseñanzas de la Biblia (JW.org, s.f.).

Según la identidad religiosa, entre los ateos y los protestantes se observan los porcentajes más altos de personas que simpatizan o pertenecen a un partido político (24%). El porcentaje más bajo se observa entre los testigos de Jehová (Gráfica 276).⁴⁷



FUENTE: ENDR 2019

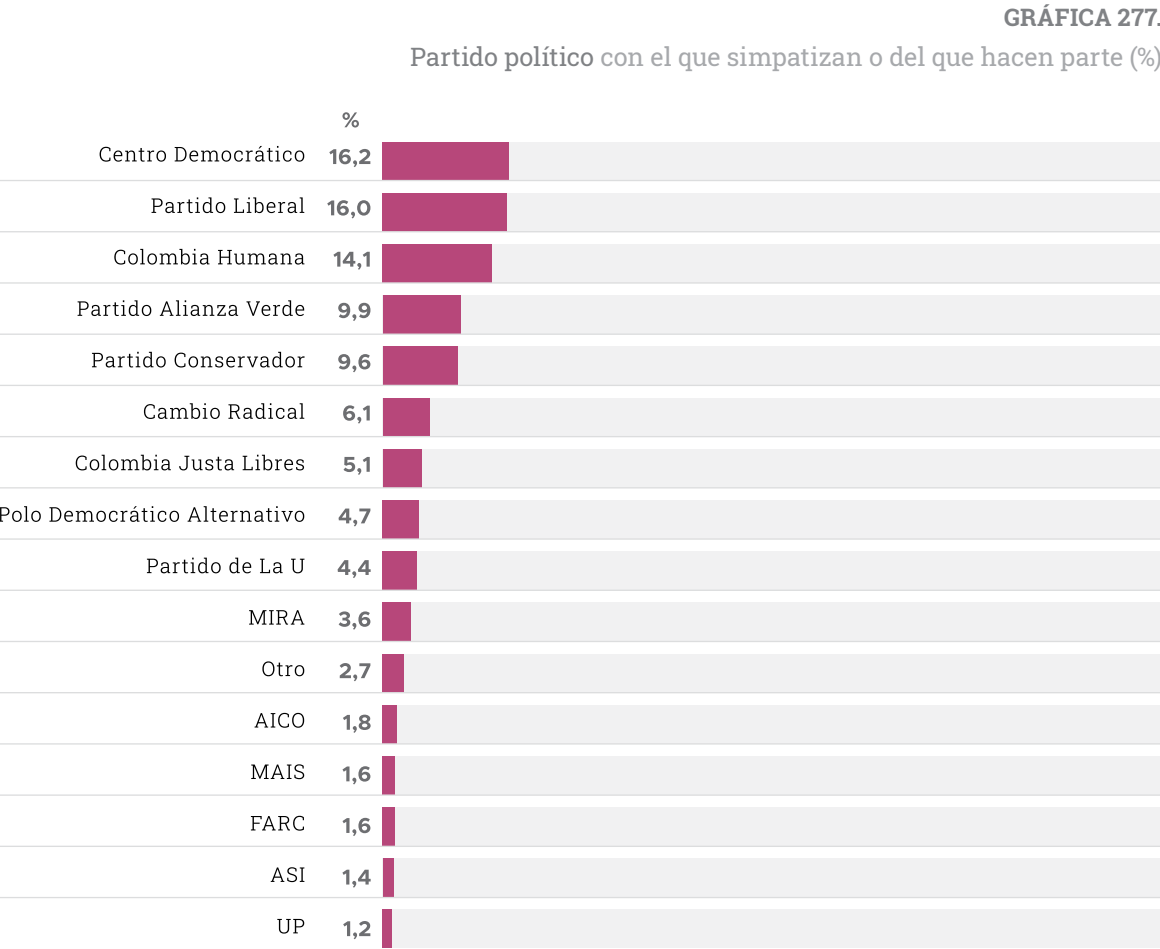
Luego, a las personas que manifestaron simpatizar o hacer parte de un partido político (19,1%), se les preguntó por el partido político de su predilección así:

{¿Con cuál partido político simpatiza?
/ AICO (Autoridades Indígenas de Colombia)__ / ASI (Alianza Social Independiente)__
/ Cambio Radical__ / Colombia Humana__ / Centro Democrático__
/ Colombia Justa Libres__ / MIRA__ / FARC__ / Partido Conservador__ / Partido de la U__ /
Partido Liberal__ / Partido Alianza Verde__ / Polo Democrático Alternativo__
/ UP (Unión Patriótica)__ / MAIS (Movimiento Alternativo Indígena y Social)__
/ Otro ¿cuál?__}

⁴⁷ Es importante recordar que los testigos de Jehová se definen como un movimiento religioso “neutral en asuntos políticos”; su doctrina enseña que es contrario a las enseñanzas de la Biblia militar en un partido político (JW.org, s.f.).

Debe tenerse en cuenta que la encuesta se realizó en el segundo semestre de 2019, en el contexto temporal de las elecciones para autoridades regionales.

Los dos partidos con más adherentes o simpatizantes fueron el Centro Democrático y el Partido Liberal (alrededor del 16%), seguidos de cerca por el movimiento Colombia Humana con 14% (Gráfica 277).

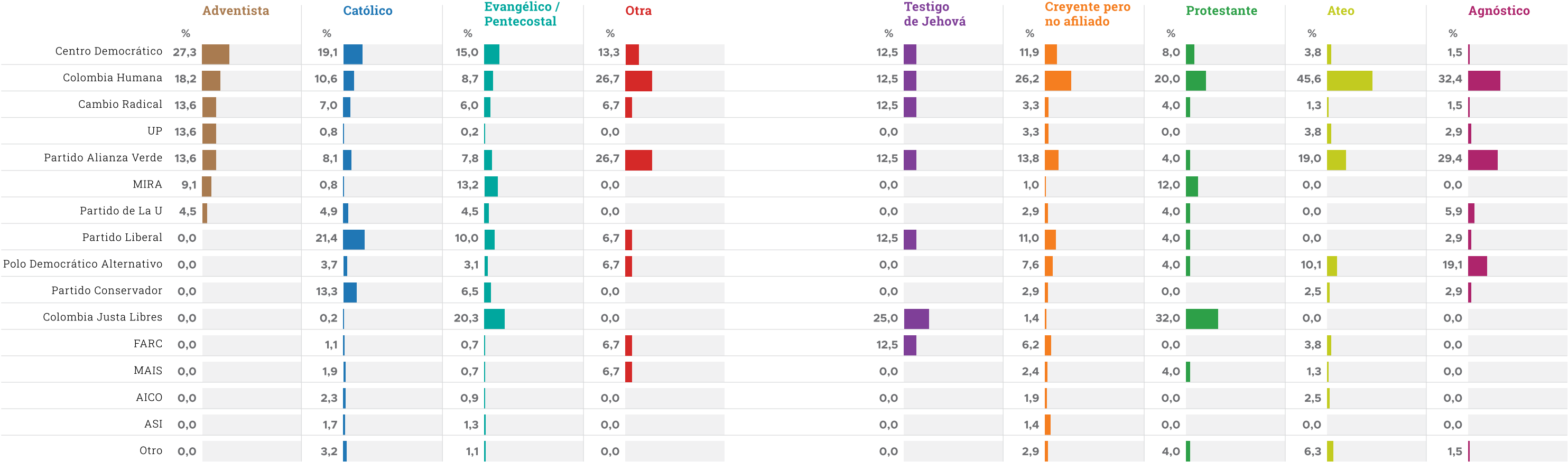


FUENTE: ENDR 2019
N=2.107

Según la perspectiva de la identidad religiosa, los resultados hallados por la ENDR 2019 señalan que:

- Entre los católicos los partidos políticos con más adherentes son el Partido Liberal, el Centro Democrático y el Partido Conservador.
- Entre los evangélicos/pentecostales los partidos políticos con mayor cantidad de adherentes son Colombia Justa Libres, MIRA y el Centro Democrático; es pertinente indicar que los dos primeros son partidos confesionales de base evangélica/pentecostal.
- Entre los protestantes los partidos políticos con más adherentes son Colombia Justa Libres, Colombia Humana y MIRA.
- Entre los adventistas los partidos políticos con mayor cantidad de adherentes son el Centro Democrático y Colombia Humana.
- Entre los creyentes pero no afiliados a ninguna religión los partidos políticos con más adherentes son Colombia Humana, Alianza Verde y el Centro Democrático.
- Entre ateos y agnósticos los partidos políticos con mayor número de adherentes son Colombia Humana, Alianza Verde y el Polo Democrático Alternativo.
- En el caso de los testigos de Jehová, el reducido número de encuestados que respondieron a esta pregunta no permite hacer inferencias (Gráfica 278). ▶

GRÁFICA 278.
Partido político con el que simpatizan o del que hacen parte según identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=2.107

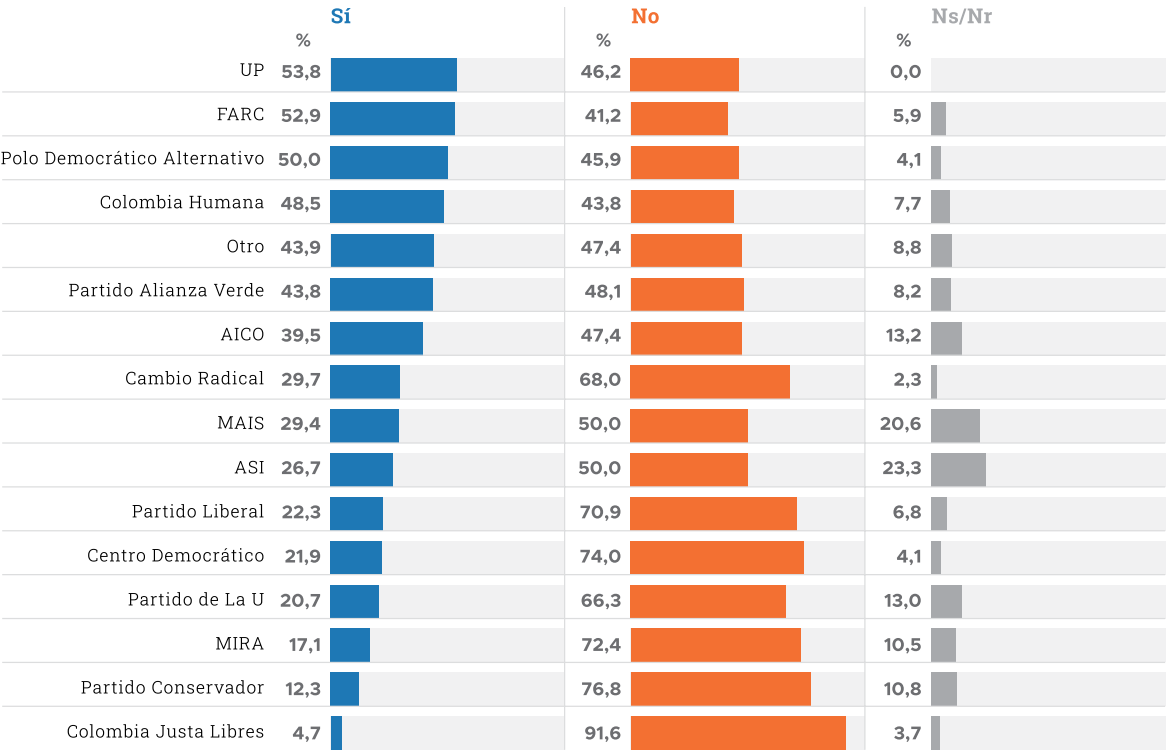
Afinidad con partidos políticos y posiciones morales y de género

Para acercarse a la comprensión de la relación entre política y religión se comparó la afinidad de las personas encuestadas hacia partidos políticos con algunas posiciones morales —como la despenalización total del aborto, la legalización de la eutanasia voluntaria, el matrimonio entre personas del mismo sexo y la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo—.

Respecto de la pregunta [¿Considera conveniente la completa despenalización del aborto?], los resultados indican que entre los simpatizantes o militantes del partido Unión Patriótica se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as que están de acuerdo con la completa despenalización del aborto (53,8%). Por su parte, entre los simpatizantes o militantes del partido confesional Colombia Justa Libres se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as que consideran inconveniente esta iniciativa (Gráfica 279).

GRÁFICA 279.

Posición sobre la conveniencia de la despenalización del aborto según el partido político con el que simpatizan o del que hacen parte (%)

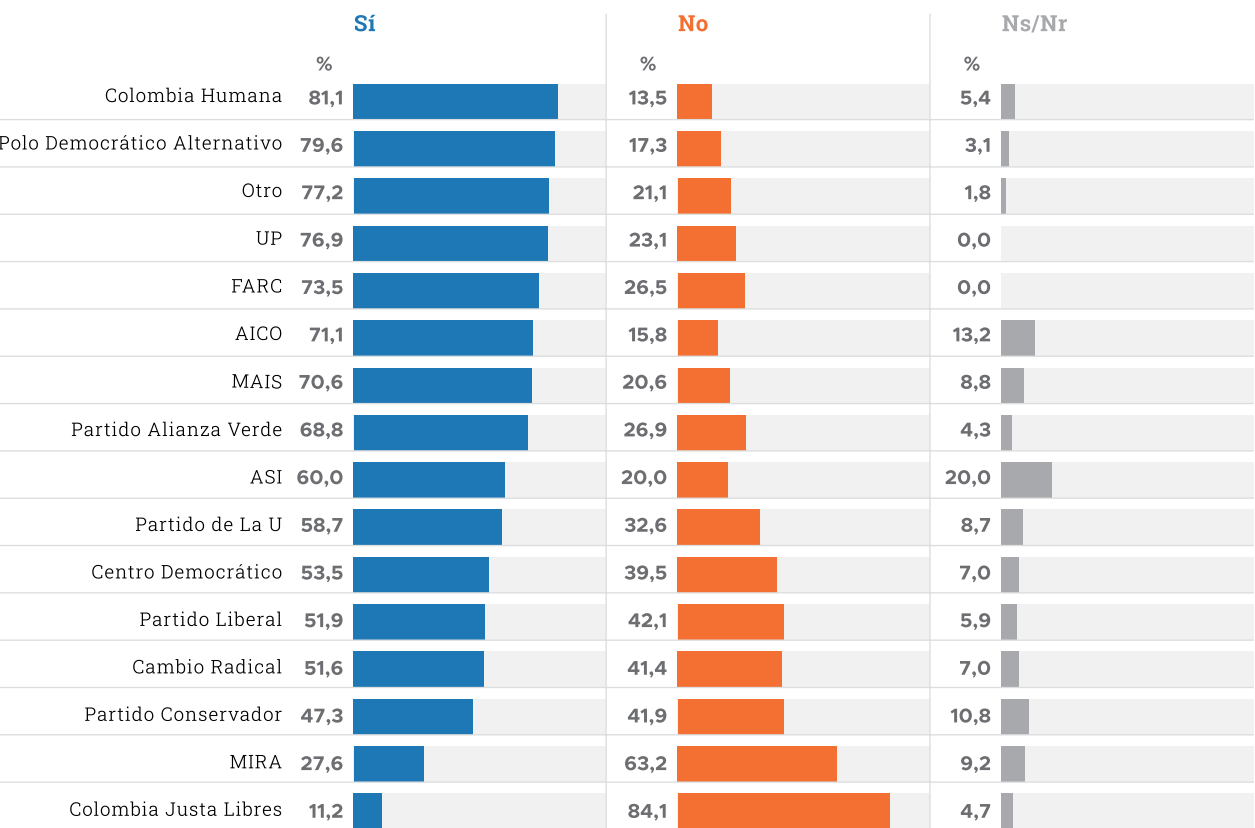


FUENTE: ENDR 2019 N=2.107

Con referencia a la pregunta [¿Considera conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria?], son los simpatizantes o militantes del movimiento Colombia Humana en quienes se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as que están de acuerdo con la legalización de este procedimiento (81,1%). En el otro extremo se hallan los simpatizantes o militantes del partido confesional Colombia Justa Libres, entre quienes se registra el porcentaje más alto de desaprobación a esta iniciativa (Gráfica 280).

GRÁFICA 280.

Aprobación a la legalización de la eutanasia voluntaria según el partido político con el que simpatizan o del que hacen parte (%)

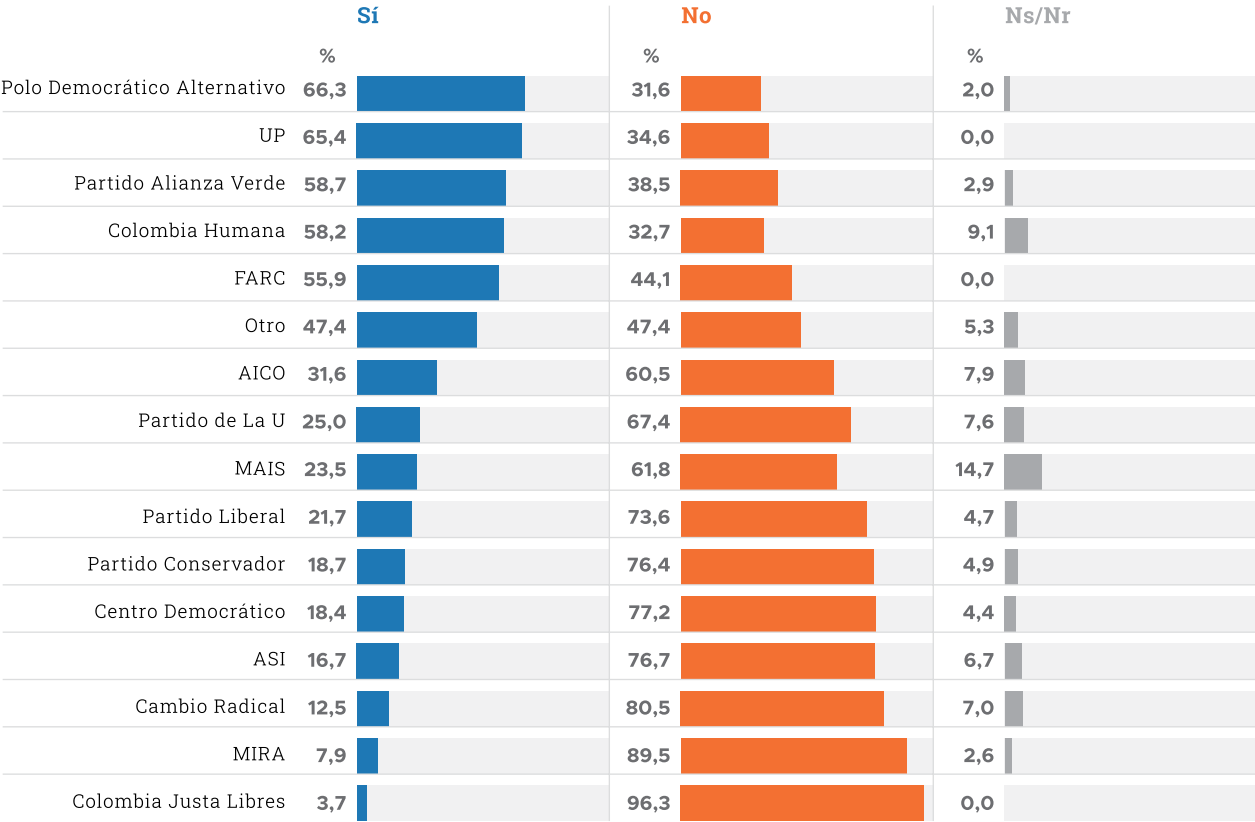


FUENTE: ENDR 2019 N=2.107

En lo atinente a la pregunta sobre la aprobación del matrimonio entre personas del mismo sexo, se puede señalar que entre los simpatizantes o militantes del partido Polo Democrático Alternativo se halla el porcentaje más alto de ciudadanos/as que están de acuerdo con el matrimonio entre personas del mismo sexo (66,3%). Por el contrario, entre los simpatizantes o militantes del partido Colombia Justa Libres se observa el porcentaje más alto de desaprobación a esta iniciativa (Gráfica 281).

GRÁFICA 281.

Aprobación al matrimonio entre personas del mismo sexo según el partido político con el que simpatizan o del que hacen parte (%)

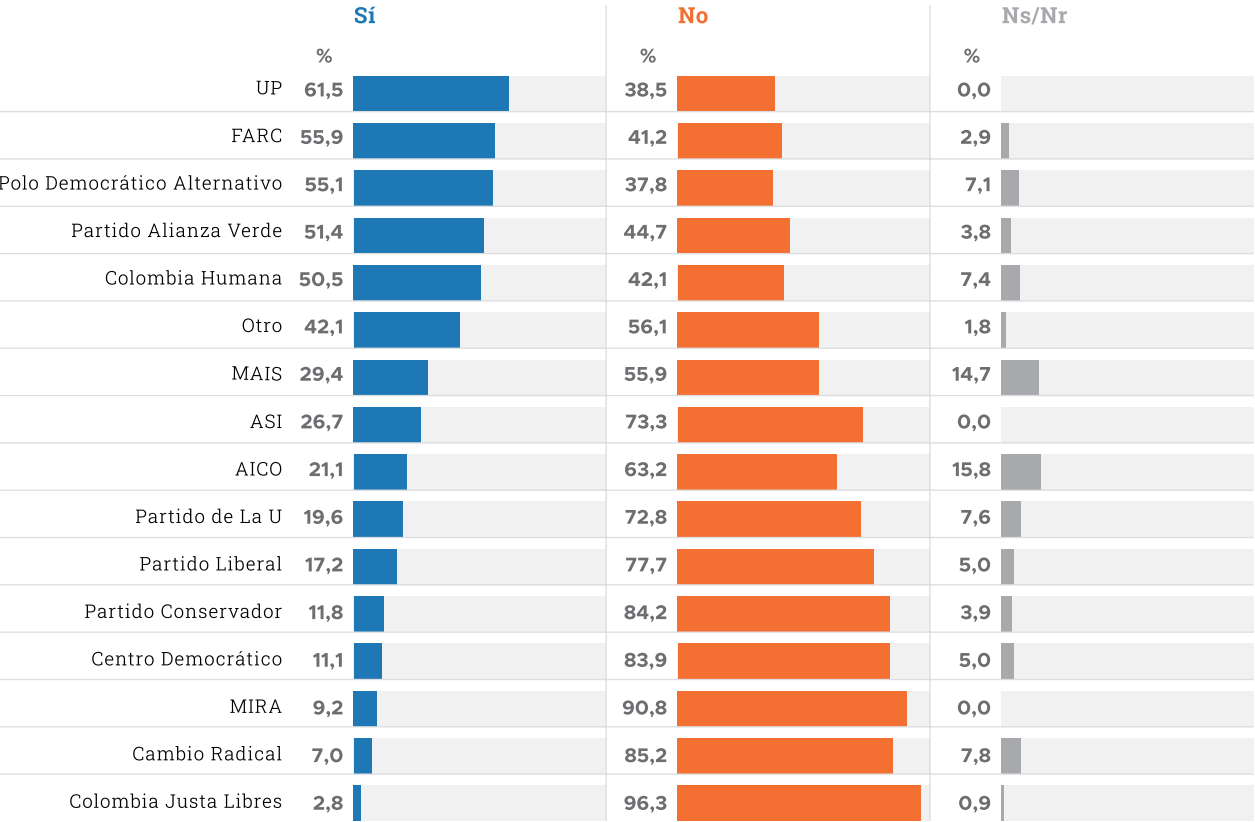


FUENTE: ENDR 2019 N=2.107

Finalmente, con relación a la adopción de niños y niñas por parte de personas del mismo sexo, se puede señalar que entre los simpatizantes o militantes del partido Unión Patriótica se registra el porcentaje más alto de ciudadanos/as que están de acuerdo con esta iniciativa (61,5%). Mientras que entre los simpatizantes del partido confesional Colombia Justa Libres se registra el porcentaje más alto de oposición a la misma (Gráfica 282).

GRÁFICA 282.

Aprobación a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo según el partido político con el que simpatizan o del que hacen parte (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=2.107

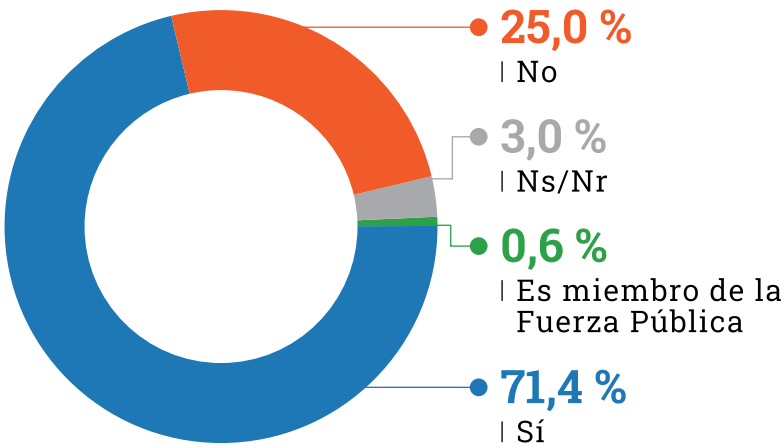
Participación en las elecciones presidenciales de 2018

La pregunta por la participación en las elecciones presidenciales de 2018 se formuló de la siguiente manera:

{¿Votó en las últimas elecciones presidenciales?
/ Sí__ / No__ / No sabe-No responde__ / Es miembro de la fuerza pública__}

Los resultados indican que el 71,4% de las personas consultadas manifiesta haber votado en las elecciones presidenciales de 2018, cifra elevada si se consideran las altas tasas de abstención electoral que históricamente ha tenido el país. No obstante, este dato es similar al que presentó el DANE en la Encuesta de cultura política (2019) en donde se revela que el 75,6% de los colombianos dijo haber votado en la primera vuelta de las elecciones de 2018 (Gráfica 283).

GRÁFICA 283.
Votantes en la primera vuelta de las elecciones presidenciales de Colombia 2018 (%)

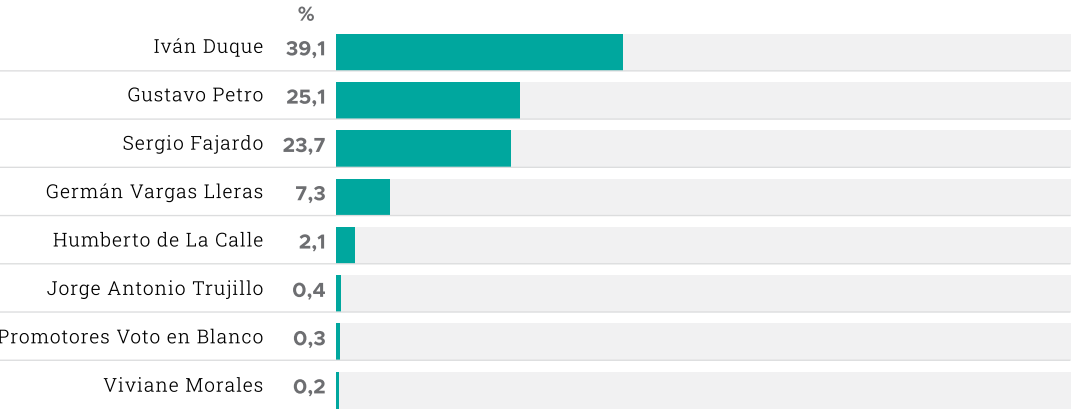


FUENTE: ENDR 2019

A continuación se exponen los resultados oficiales de la Registraduría Nacional del Estado Civil de las votaciones en la primera vuelta de las elecciones presidenciales colombianas en 2018 (Gráfica 284). ►

GRÁFICA 284.

Votos por candidatos en la primera vuelta de las elecciones presidenciales de Colombia 2018 (%)



FUENTE: Registraduría Nacional del Estado Civil (2018)

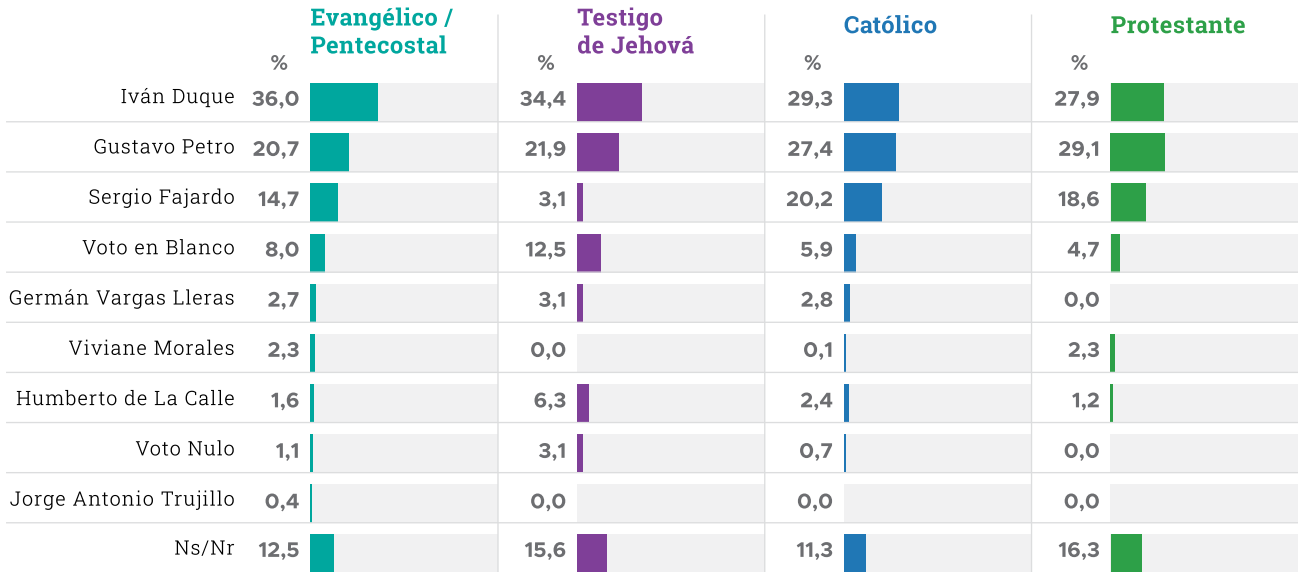
Antes de presentar los datos es pertinente aclarar que las preguntas sobre el comportamiento electoral implican problemas metodológicos, en la medida en que las respuestas de los/as ciudadanos/as pueden verse afectadas por las preferencias o la coyuntura política propias del momento en que se realizó la encuesta. En este caso, se preguntó por una decisión electoral que los votantes habían tomado hacía más de un año. Por tanto, es posible que algunos electores hayan cambiado de opinión durante este periodo de tiempo, que se avergüencen de su voto en los comicios o simplemente que no lo recuerden (Van Elsas, Lubbe, Van Der Meer y Van Der Brug, 2014; Balaguer, 2010). En todo caso, la encuesta realizada a posteriori registra un porcentaje más bajo de votantes por Iván Duque, quien ejerce actualmente la presidencia, con un 12% menos de los votos que obtuvo en la primera vuelta de las elecciones presidenciales (39,1%).

Según los resultados de la ENDR 2019, el candidato más votado en la primera vuelta fue Gustavo Petro, por un estrecho margen sobre Duque (29,9% vs. 27,1%); en efecto, este candidato registra en la encuesta casi cinco puntos porcentuales más de los que obtuvo en los comicios. Vale la pena recordar que, para el segundo semestre de 2019 —momento en que se recolectó la información—, la popularidad del presidente Iván Duque estaba descendiendo. Por ejemplo, según la encuesta de Invamer Poll de junio de 2019, sólo el 29% de los colombianos aprobaba la gestión de Iván Duque, mientras que en octubre del mismo año la aprobaba únicamente el 26% de la población (Invamer Poll, 2019).

Por otro lado, debe tenerse en cuenta que el 11,2% de las personas consultadas en este estudio, que dijeron haber votado en 2018, prefirió no revelar por cuál candidato lo había hecho. Por estas razones, los datos relacionados con las respuestas a esta pregunta deben leerse con precaución. A continuación, se muestran tales resultados (Gráfica 285). ▶

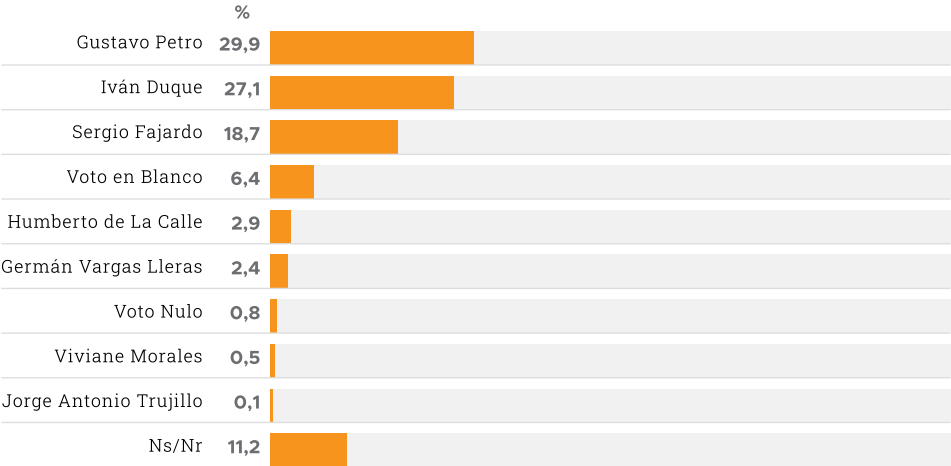
Los resultados de tal votación, según la identidad religiosa, señalan que:

- Entre los católicos y los evangélicos/pentecostales, los candidatos que obtuvieron mayor votación fueron, en su orden, Duque, Petro y Fajardo.
- Entre los protestantes y adventistas, los candidatos que lograron mayor votación fueron, en su orden, Petro, Duque y Fajardo.
- Entre los creyentes pero no afiliados a ninguna religión, los candidatos que consiguieron mejor votación fueron, en su orden, Petro, Fajardo y Duque.
- Entre los agnósticos y los ateos, los candidatos con mayor votación fueron, en su orden, Petro, Fajardo y De la Calle.
- Aunque un porcentaje muy bajo de testigos de Jehová participó en estos comicios, los que lo hicieron votaron mayoritariamente por Duque y Petro; en tercer lugar aparece el voto en blanco (Gráfica 286).



GRÁFICA 285.

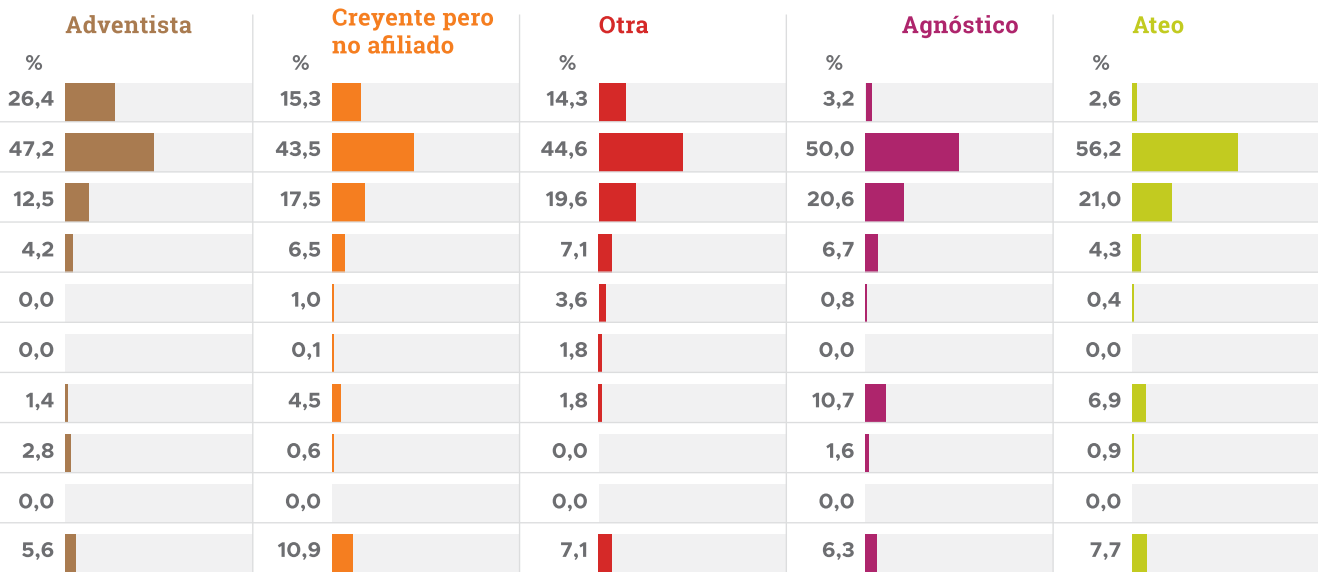
Votantes en la primera vuelta de las elecciones presidenciales de Colombia 2018 según candidato (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=7.875

GRÁFICA 286.

Votantes en la primera vuelta de las elecciones presidenciales de Colombia 2018 según candidato e identidad religiosa (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=7.875
229

Plebiscito por la Paz de 2016, valores e identidad religiosa

En 2016, el entonces presidente Juan Manuel Santos convocó un plebiscito con la intención de ratificar en las urnas el Acuerdo de Paz pactado entre su gobierno y la guerrilla de las FARC-EP. En este apartado se intenta mostrar si la decisión de votar SÍ o NO a la ratificación del Acuerdo tiene relación con la identidad religiosa, las creencias y los valores de los/as ciudadanos/as.

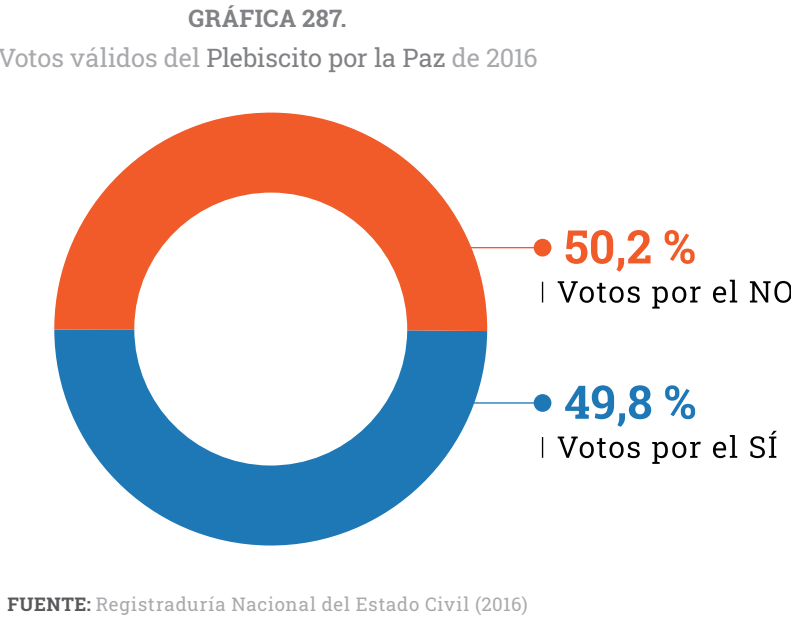
Antes de exponer los datos de la encuesta presentamos los resultados oficiales del plebiscito. Según los datos de la Registraduría Nacional del Estado Civil 2016, los votos del Plebiscito por la Paz se distribuyeron como se observa en la Tabla 2.

TABLA 2. Resultados del Plebiscito por la Paz de 2016

Resultado de la tarjeta de votación	Número de votos	Porcentaje
Votos por el SÍ	6.377.482	48,8%
Votos por el NO	6.431.376	49,2%
Votos no marcados	86.243	0,7%
Votos nulos	170.946	1,3%
TOTAL	13.066.047	100,0%

FUENTE: Registraduría Nacional del Estado Civil (2016)

A continuación se señala la proporción de los votos válidos (Gráfica 287).



En la Tabla 3 se pueden ver los resultados del plebiscito por departamento y región. Se observa con claridad que en las regiones Caribe, Pacífica, Orinoquía-Amazonía, Bogotá y San Andrés, el SÍ fue mayoritario. Ello contrasta de manera evidente con las respuestas logradas en las regiones Central y Oriental, en las que el NO fue mayoritario. En todos los departamentos de frontera, con excepción de Norte de Santander y Arauca, fue mayoritario el voto por el SÍ a la ratificación del Acuerdo de Paz (Tabla 3 y Figura 2). ▶

TABLA 3. Resultados del Plebiscito por la Paz de 2016, por departamento

Región	Departamento	Nº Votos por el SÍ	Nº Votos por el NO	Región	Departamento	Nº Votos por el SÍ	Nº Votos por el NO
BOGOTÁ	Bogotá D.C.	1.423.612	1.114.933	SAN ANDRÉS	San Andrés	5.275	4.313
CARIBE	La Guajira	65.417	41.566	CENTRAL	Antioquia	648.051	1.057.518
	Cesar	120.595	117.446		Caldas	135.540	180.366
	Magdalena	132.063	86.102		Quindío	73.393	110.708
	Atlántico	258.121	168.300		Risaralda	136.208	171.230
	Bolívar	208.019	137.307		Tolima	164.061	243.150
	Sucre	137.817	84.887		Huila	119.706	185.484
	Córdoba	225.223	145.611		Caquetá	39.197	44.282
ORIENTAL	Norte de Santander	159.255	282.183	ORINOQUÍA AMAZONÍA	Putumayo	44.643	23.505
	Santander	310.555	389.598		Amazonas	6.524	4.994
	Boyacá	188.840	188.170		Arauca	28.653	30.274
	Cundinamarca	336.874	437.928		Casanare	36.118	89.054
	Meta	109.676	191.489		Guainía	3.326	2.664
PACÍFICA	Cauca	235.219	113.776		Guaviare	11.132	9.924
	Chocó	75.257	19.095		Vaupés	3.796	1.067
	Nariño	251.047	136.283		Vichada	6.139	5.977
	Valle del Cauca	633.329	574.237		Consulados	44.801	37.955
TOTAL NACIONAL DE VOTOS						6.377.482	6.431.376

FUENTE: Registraduría Nacional del Estado Civil (2016)

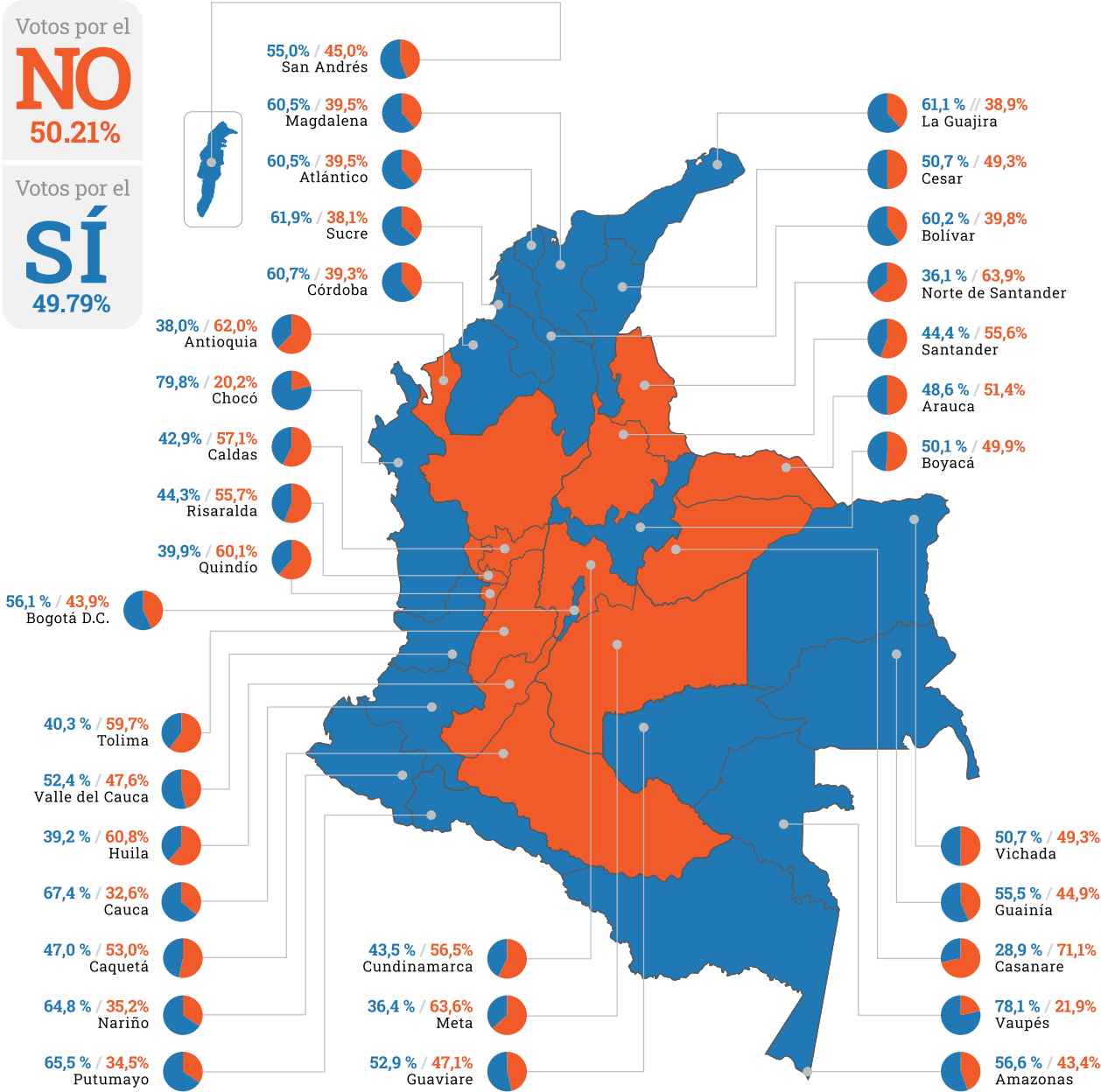


FIGURA 2. Distribución de los resultados del Plebiscito por la Paz de 2016 en cada departamento

FUENTE: Registraduría Nacional del Estado Civil (2016)

Con el fin de comprender las relaciones entre el voto a favor o en contra del Acuerdo de Paz y la identidad religiosa, las creencias y los valores de los/as ciudadanos/as, la encuesta preguntó a las personas que dijeron haber votado en el plebiscito:

{¿Su voto en el Plebiscito de 2016 fue por el Sí o por el NO?}

Esta pregunta enfrentó problemas similares a los expuestos en la sección anterior, los cuales se relacionan con los sesgos que tienen las respuestas sobre comportamientos electorales pasados. En la medida en que la única manera de conocer el voto de los/as ciudadanos/as es preguntarles cómo votaron después de la elección, es inevitable el riesgo de inconsistencias entre el voto efectivo que depositaron las personas consultadas y el voto que recuerdan o dicen haber depositado (Van Elsas et al., 2014). Estos problemas se agudizaron en el caso de esta pregunta, en parte porque ya habían pasado tres años entre el Plebiscito (2016) y el momento en que se hizo la consulta en la ENDR 2019 (segundo semestre de 2019). Así, es posible que los/as encuestados/as hayan preferido responder con el voto que les hubiese gustado dar, o que hayan considerado conveniente decir que dieron, y no con el voto que efectivamente depositaron. También es posible que las personas consultadas por esta encuesta se hayan avergonzado de su voto y hayan tratado de mantenerlo oculto (Van Elsas et al., 2014).

Por otro lado, es difícil determinar el porcentaje de personas que votaron en el plebiscito motivadas por una emoción o estado anímico pasajero y el de las que votaron por una convicción política sustentada (ver Abello Jiménez, 2018; Cardona Zuleta y Londoño Álvarez, 2018; Jimeno, 2017). Debe recordarse que el gerente de la campaña del NO por el partido Centro Democrático afirmó públicamente que el objetivo fue que “la gente saliera a votar verraca” (Elcolombiano.com, 6 de octubre de 2016). Es posible que esta situación en particular, esto es, el recuerdo de este voto, entrañe conflictos subjetivos para un sector de la ciudadanía. Sea como fuere, sólo el 18,1% de las personas consultadas, que dijeron haber participado en el Plebiscito, admitió haber votado en contra de la refrendación del Acuerdo de Paz, es decir, por el NO. Por su parte, el 76,1% afirmó haber votado por el Sí; el 5,8% de los consultados afirmó no recordar cómo había votado o, simplemente, se abstuvo de responder a esta pregunta. Vale la pena recordar que el NO obtuvo el 50,2% de los votos válidos, frente al Sí, que logró alcanzar el 49,8% (ver Gráfica 287). Es decir, el NO a la refrendación del Acuerdo fue mayoritario por un margen bastante estrecho, de tan sólo el 0,4% de los votos válidos (Registraduría Nacional del Estado Civil, 2016).

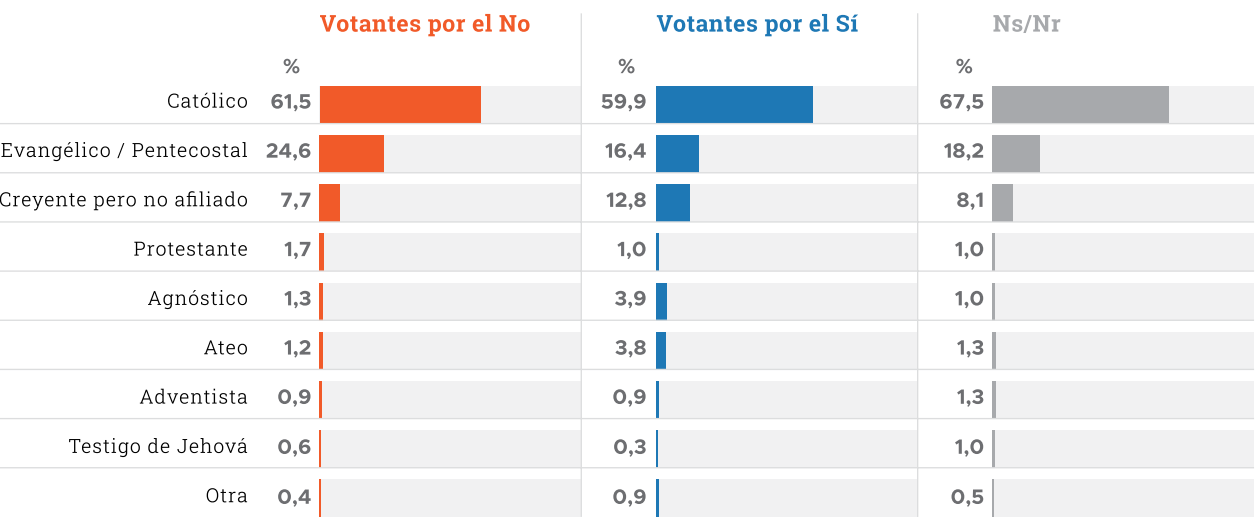
Pese a esta dificultad presentamos a continuación los resultados del procesamiento de los datos de esta pregunta, no sin antes advertir que, en este caso —como en el de los datos de las elecciones presidenciales de 2018—, dichos resultados deben ser interpretados con precaución.

Participación en el Plebiscito por la Paz, creencias y prácticas religiosas

Del total de los votos por el NO (es decir, en contra de la refrendación del Acuerdo), el 61,5% provino de católicos y el 24,6% de evangélicos/pentecostales. En el conjunto de los votos por el Sí (es decir, a favor de la refrendación del Acuerdo), el 59,9% fue depositado por católicos, mientras el 16,4% provino de evangélicos/pentecostales. Así, la mayoría de los católicos y de los evangélicos/pentecostales que participaron en el plebiscito se inclinaron por el NO. Contrariamente, la mayoría de los creyentes no afiliados a ninguna religión, de los agnósticos y de los ateos que participaron en el Plebiscito optaron por el Sí (Gráfica 288).

GRÁFICA 288.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto e identidad religiosa (%)

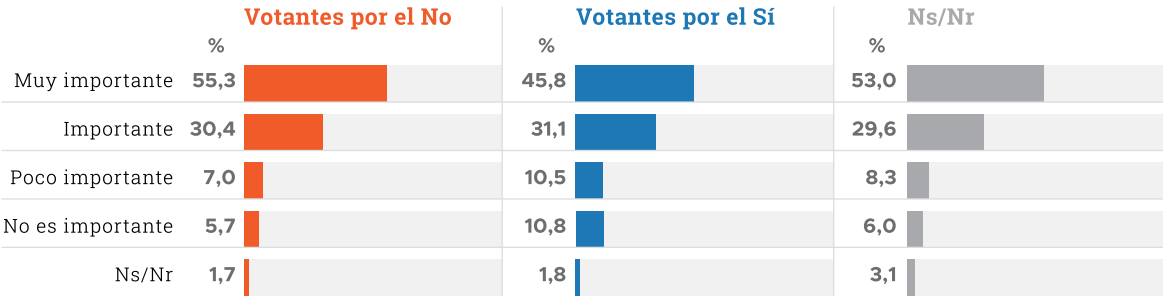


FUENTE: ENDR 2019
N=6.657

Al enfocar la atención en la relación entre la participación en el Plebiscito por la Paz y la importancia que los/as ciudadanos/as le otorgan a la religión, se observa que para el 55,3% de los/as ciudadanos/as que votaron por el NO la religión es muy importante en sus vidas, cifra que desciende al 45,8% entre los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí. Para el 21,3% de quienes votaron por el Sí la religión es poco importante o no importa en absoluto, pero esta cifra desciende al 12,7% entre las personas que votaron por el NO (Gráfica 289). ▶

GRÁFICA 289.

Votantes en el Plebiscito por la Paz 2016 según opción de voto e importancia que le dan a la religión en sus vidas (%)

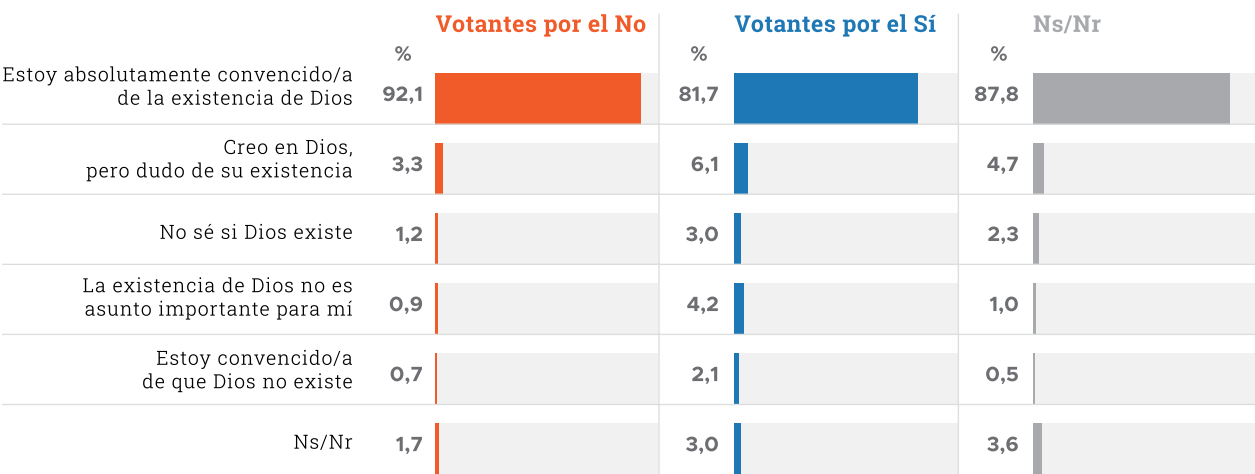


FUENTE: ENDR 2019 N=6.657

La distribución de la creencia en la existencia de Dios de los votantes en el Plebiscito indica que el 92,1% de los/as ciudadanos/as que votaron por el NO está absolutamente convencido de la existencia de Dios; esta cifra desciende al 81,7% entre quienes votaron por el Sí (Gráfica 290).

GRÁFICA 290.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y la creencia acerca de la existencia de Dios (%)

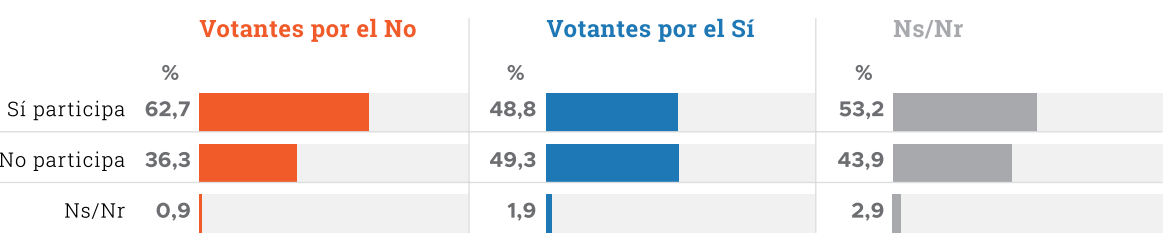


FUENTE: ENDR 2019 N=6.657

Con relación a la distribución de la variable ‘participación en comunidades religiosas locales’ de los votantes en el Plebiscito, la ENDR 2019 muestra que el 62,7% de los/as ciudadanos/as que votaron por el NO participa actualmente de las actividades que ofrece una comunidad religiosa local (como una parroquia o iglesia). Esta cifra desciende al 48,8% entre los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí (Gráfica 291).

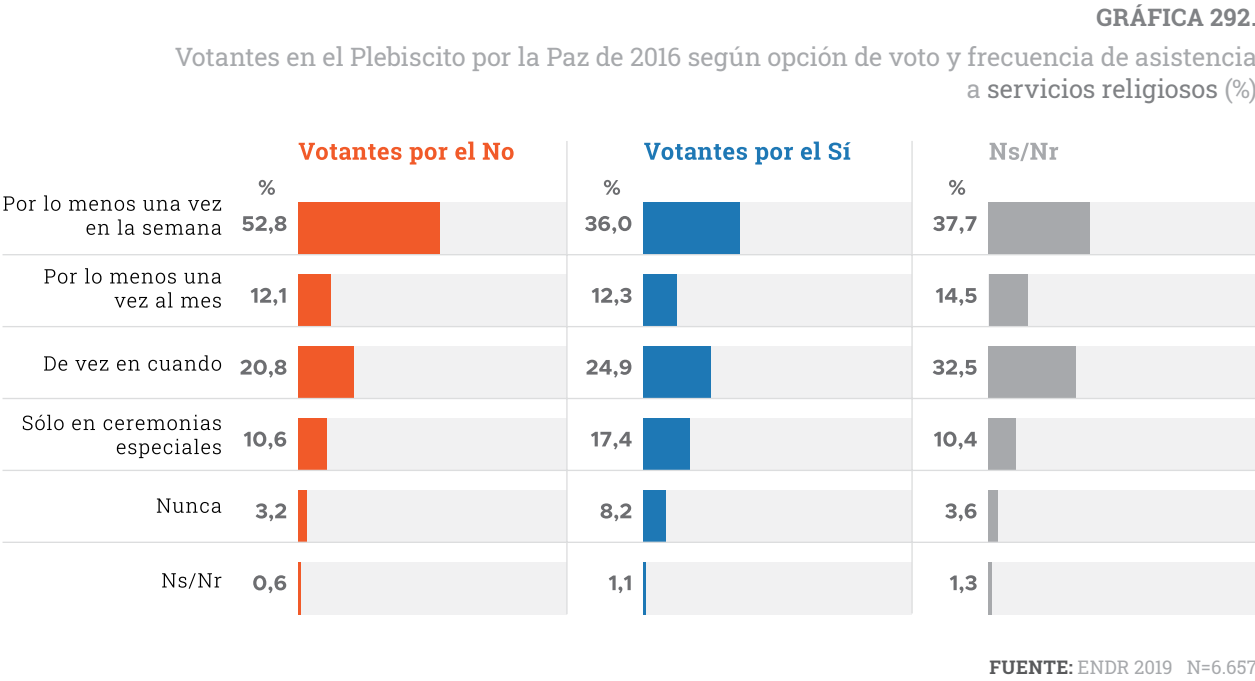
GRÁFICA 291.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y participación en actividades de parroquias, comunidades religiosas o iglesias (%)



FUENTE: ENDR 2019 N=6.657

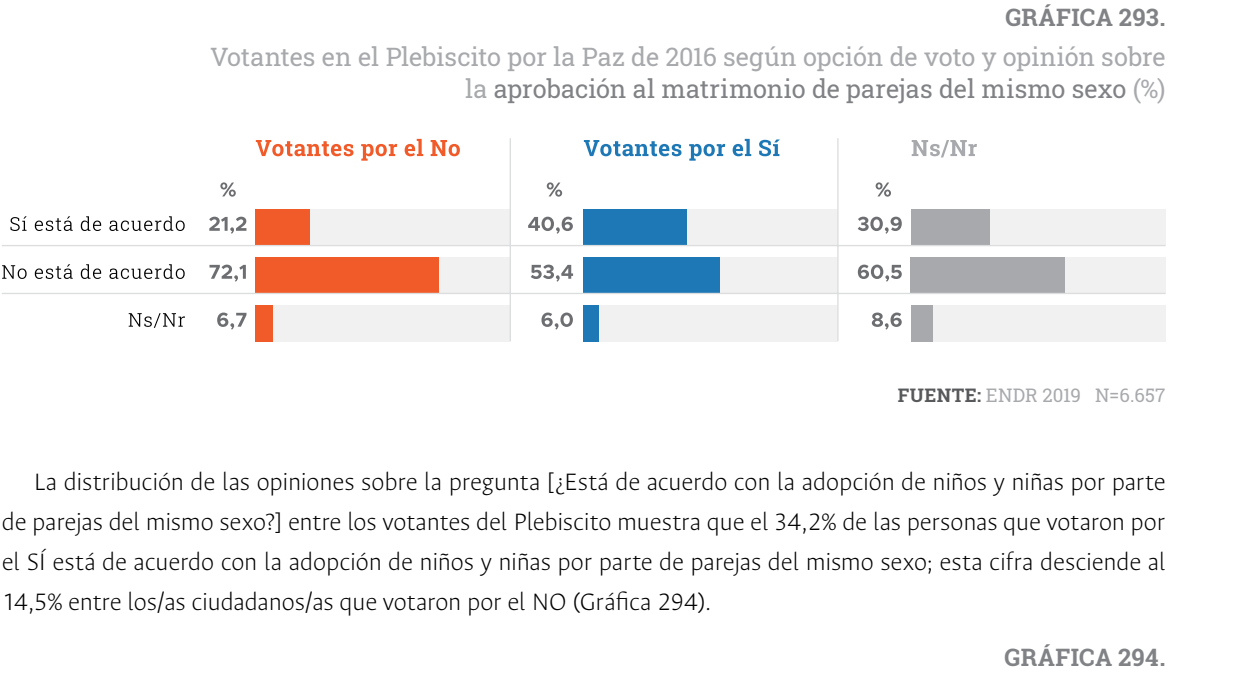
La distribución de la frecuencia de asistencia a servicios religiosos entre los votantes del Plebiscito muestra que el 52,8% de quienes votaron por el NO asiste a servicios religiosos (como misas o cultos) por lo menos una vez a la semana, cifra que desciende al 36% entre aquellos encuestados/as que votaron por el Sí. Por otro lado, el 42,3% de los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí asiste a servicios religiosos de vez en cuando o sólo en ceremonias especiales; esta cifra se reduce al 31,4% entre aquellos que votaron por el NO. Además, el 8,2% de los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí nunca asiste a servicios religiosos, esta cifra baja al 3,2% entre los colombianos que votaron por el NO (Gráfica 292). ►



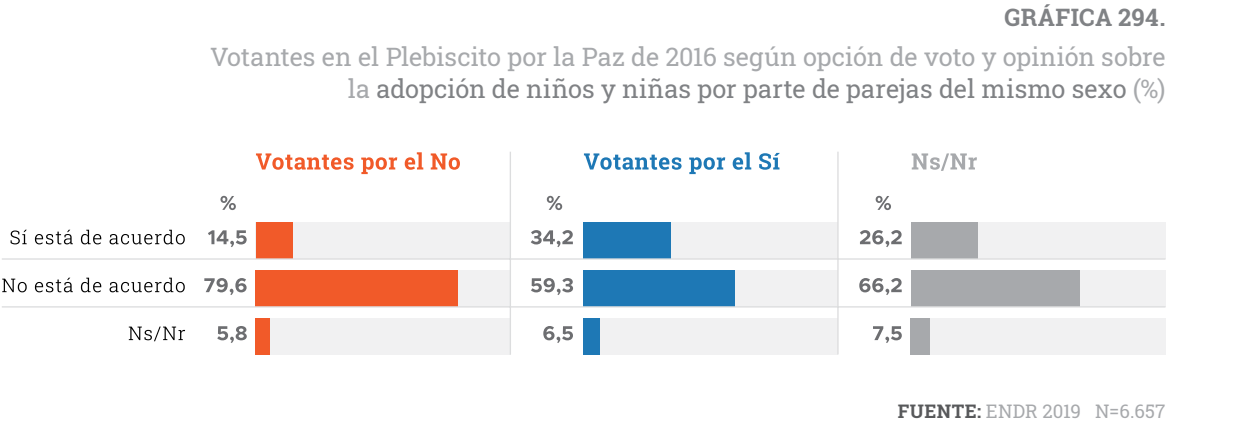
.....

Participación en el Plebiscito por la Paz, posiciones morales y de género

Al observar la distribución de las posiciones frente a la pregunta [¿Está de acuerdo con el matrimonio entre parejas del mismo sexo?] entre los votantes del Plebiscito, se puede ver que el 40,6% de los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí está de acuerdo con el matrimonio entre parejas del mismo sexo; esta cifra desciende al 21,2% entre quienes votaron por el NO (Gráfica 293).



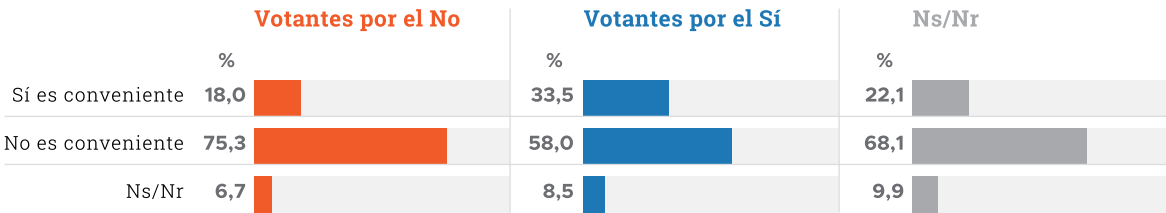
La distribución de las opiniones sobre la pregunta [¿Está de acuerdo con la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo?] entre los votantes del Plebiscito muestra que el 34,2% de las personas que votaron por el Sí está de acuerdo con la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo; esta cifra desciende al 14,5% entre los/as ciudadanos/as que votaron por el NO (Gráfica 294).



La distribución de los votantes del Plebiscito según su posición frente a la pregunta [¿Considera conveniente la completa despenalización del aborto?] indica que el 33,5% de los/as ciudadanos/as que votaron por Sí en el plebiscito considera conveniente la completa despenalización del aborto, esta cifra desciende al 18% entre los/as ciudadanos/as que votaron por el NO (Gráfica 295). ►

GRÁFICA 295.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente a la conveniencia de la completa despenalización del aborto (%)

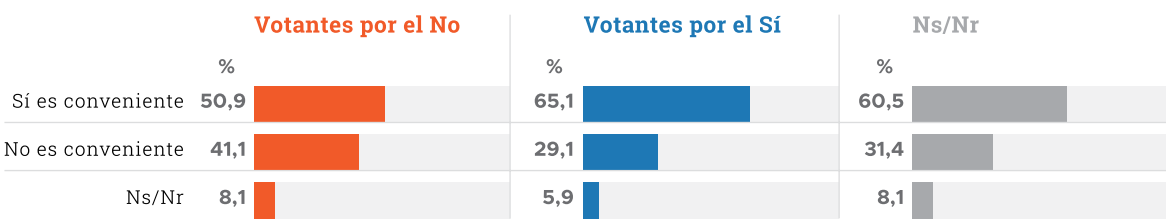


FUENTE: ENDR 2019 N=6.657

La distribución de los votantes del Plebiscito según su posición frente a la pregunta [¿Considera conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria?], deja ver que el 65,1% de los/as encuestados/as que votaron por Sí en el Plebiscito considera conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria, esta cifra desciende al 50,9% entre aquellos que votaron por el NO (Gráfica 296).

GRÁFICA 296.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente a la conveniencia de la legalización de la eutanasia voluntaria (%)

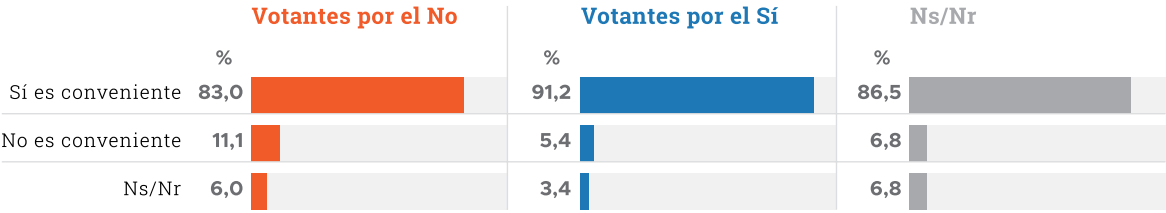


FUENTE: ENDR 2019 N=6.657

Al observar la distribución de los votantes del plebiscito según su posición frente a la pregunta [¿Considera conveniente que en el colegio se les enseñe a los niños y a las niñas a respetar a los homosexuales?] la encuesta revela que el 91,2% de los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí en el plebiscito lo considera conveniente; no obstante, esta cifra desciende al 83% entre aquellas personas que votaron por el NO (Gráfica 297). ▶

GRÁFICA 297.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente a la conveniencia de que en el colegio se enseñe a niños y niñas a respetar a los homosexuales (%)

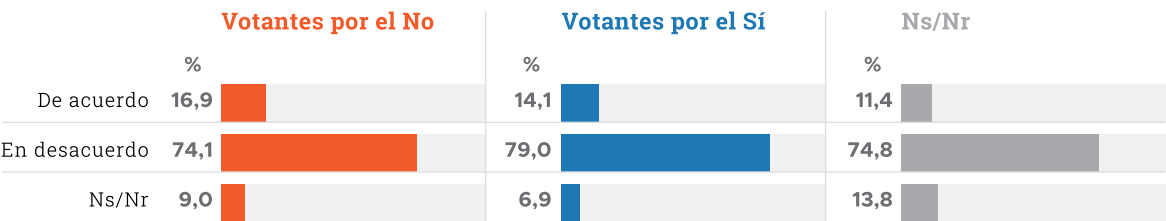


FUENTE: ENDR 2019 N=6.657

La distribución de los votantes del Plebiscito sobre la pregunta [¿Considera que la homosexualidad es una enfermedad?] muestra que el 16,9% de los votantes por el NO en el Plebiscito considera que la homosexualidad es una enfermedad; sin embargo, esta cifra desciende al 14,1% entre los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí (Gráfica 298).

GRÁFICA 298.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente al imaginario de que la homosexualidad es una enfermedad (%)

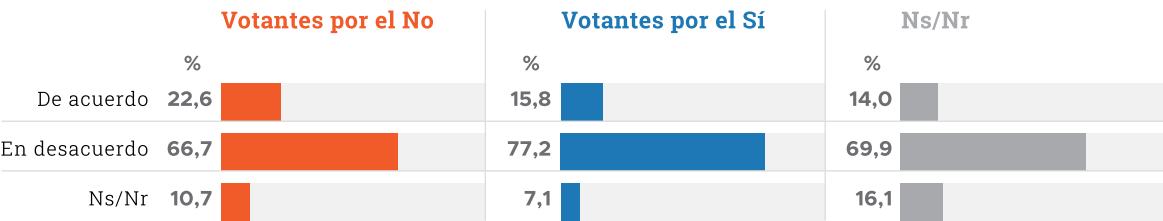


FUENTE: ENDR 2019 N=6.657

Al observar la distribución de los votantes del plebiscito según su posición sobre la pregunta [¿Considera que una persona es homosexual porque está endemoniada?], el 22,6% de los/as ciudadanos/as que votaron por el NO está de acuerdo con dicha afirmación; este porcentaje desciende al 15,8% entre los votantes por el Sí (Gráfica 299). ▶

GRÁFICA 299.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente al imaginario de que una persona es homosexual porque está endemoniada (%)

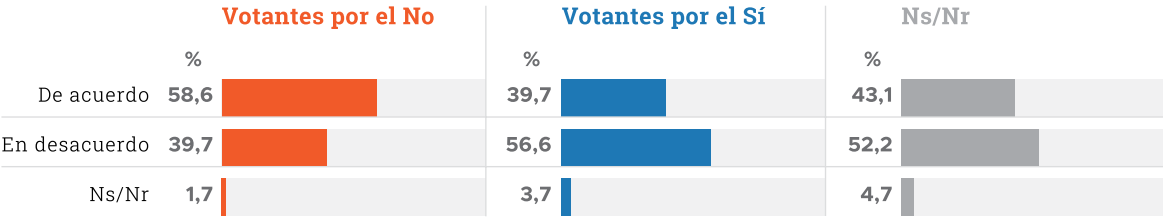


FUENTE: ENDR 2019
N=6.657

La distribución de los votantes del Plebiscito según su posición frente a la pregunta [¿Está de acuerdo o en desacuerdo con la siguiente afirmación? “El hombre es la cabeza del hogar”] indica que el 58,6% de los/as ciudadanos/as que votaron por NO está de acuerdo con tal afirmación, mientras que entre las personas que votaron por el Sí dicho porcentaje desciende al 39,7% (Gráfica 300).

GRÁFICA 300.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente a la afirmación: “el hombre es la cabeza del hogar” (%)

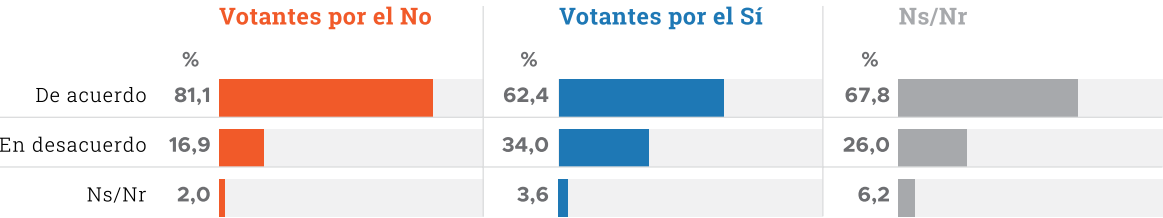


FUENTE: ENDR 2019
N=6.657

La distribución de los votantes del Plebiscito según su posición frente a la pregunta [¿Está de acuerdo con la siguiente afirmación? “Una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos”] muestra que el 81,1% de quienes votaron por el NO se encuentra de acuerdo con esta afirmación; esta proporción disminuye al 62,4% entre los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí (Gráfica 301). ▶

GRÁFICA 301.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente a la afirmación: “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos” (%)

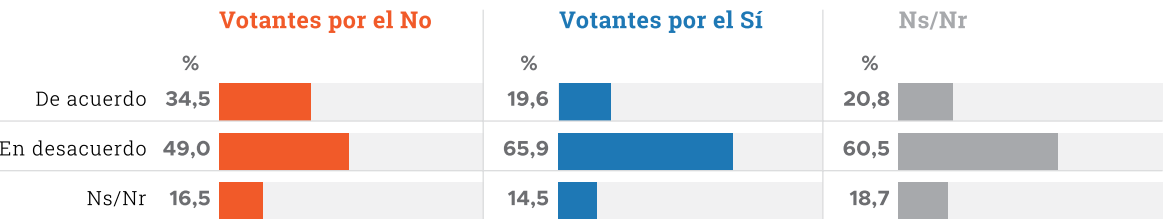


FUENTE: ENDR 2019
N=6.657

La distribución de las posiciones frente a la pregunta [¿Está de acuerdo con la siguiente afirmación? “Los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales”] revela que el 34,5% de los votantes por el NO está de acuerdo con dicha afirmación; sin embargo, este porcentaje desciende al 19,6% entre quienes votaron por el Sí (Gráfica 302).

GRÁFICA 302.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y opinión frente a la afirmación: “los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales” (%)



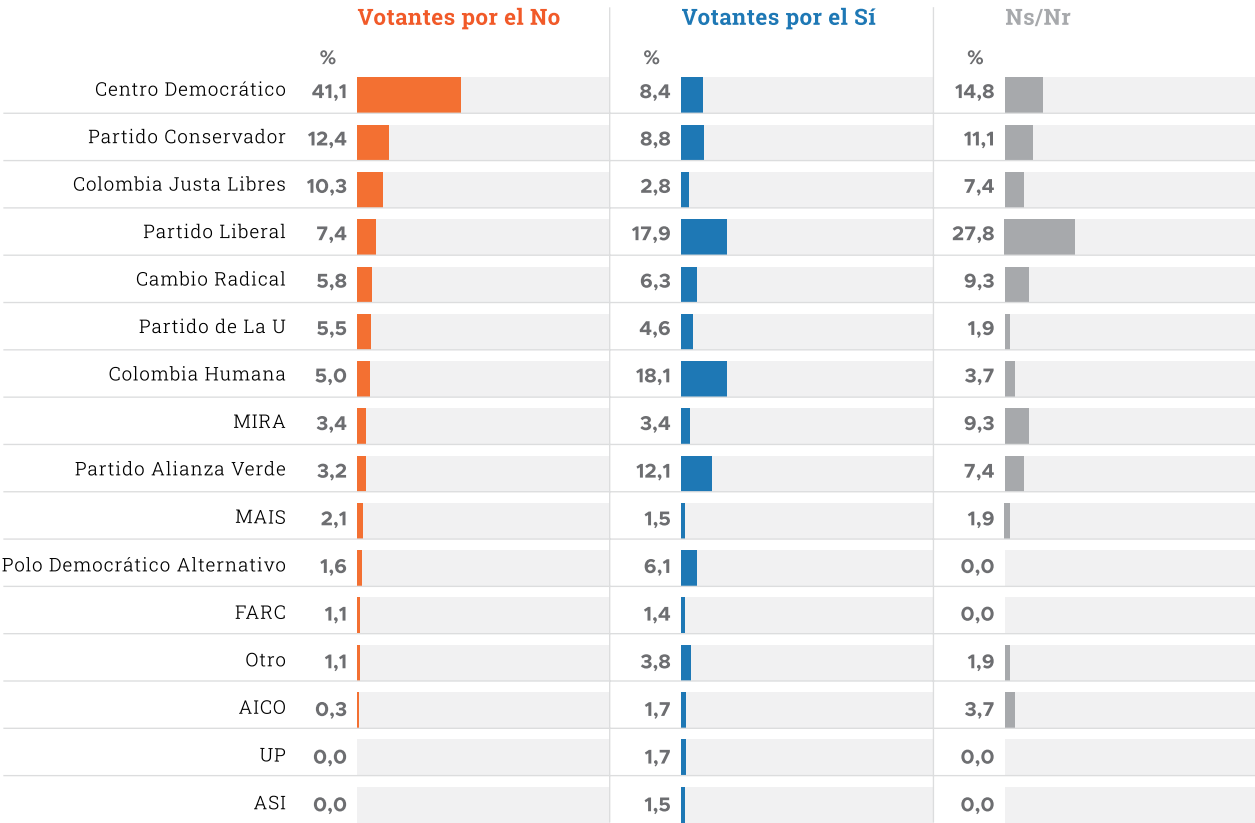
FUENTE: ENDR 2019
N=6.657

Afinidad con partidos políticos de los votantes del Plebiscito por la Paz

Al indagar sobre la afinidad (ya sea simpatía o militancia) con un partido político de los/as ciudadanos/as que votaron en el Plebiscito por la Paz de 2016, se puede observar que el 41,1% de los votantes por el NO simpatizan o pertenecen al partido Centro Democrático y el 12,4% al Partido Conservador. Sobresale también el Partido Colombia Justa Libres (partido evangélico/pentecostal confesional constituido poco después del Plebiscito), cuyos simpatizantes o afiliados aportaron uno de cada diez votos por el NO (Gráfica 303).

GRÁFICA 303.

Votantes en el Plebiscito por la Paz de 2016 según opción de voto y afinidad con partidos políticos (%)



FUENTE: ENDR 2019
N=1.669

Motivos para votar por el NO en el Plebiscito por la Paz de 2016

A los/as ciudadanos/as que respondieron haber votado por el NO en el Plebiscito de 2016 se les preguntó cuáles fueron las principales razones que los llevaron a tomar esta decisión. A continuación, se presentan los resultados de esta indagación. La pregunta se construyó de la siguiente manera:

{De las siguientes razones para votar por el NO en el Plebiscito por la Paz de 2016, escoja las dos que fueron más importantes para usted:
El Acuerdo de Paz promueve la impunidad__ / El Acuerdo de Paz expone al país a una situación similar a la que vive Venezuela actualmente__ / El Acuerdo de Paz favorece la difusión de la llamada “ideología de género”__ / No estoy de acuerdo con la participación de las FARC en el Congreso__ / El Acuerdo de Paz amenaza la familia tradicional__ / Otro motivo ¿Cuál?__}

Las personas podían elegir uno o máximo dos opciones y, por tal razón, se contabilizaron 1.951 motivos. Los resultados son los siguientes (Gráfica 304).

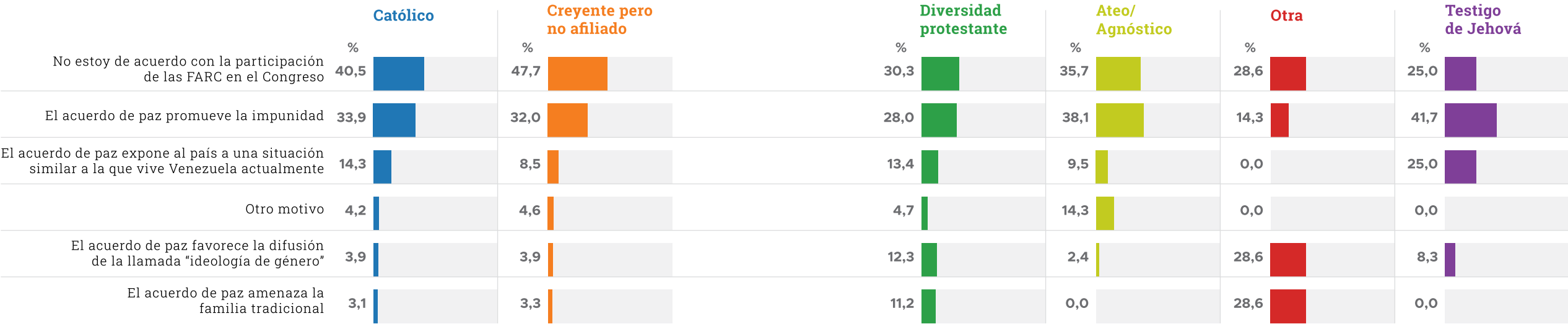
GRÁFICA 304.



FUENTE: ENDR 2019
N=1.203
Se registraron 1.951 motivos

GRÁFICA 305.

Distribución de los motivos para votar por el NO en el Plebiscito por la Paz 2016 según identidad religiosa*



FUENTE: ENDR 2019 N=1.203

Se registraron 1.951 motivos

* La categoría ‘diversidad protestante’ agrupa a protestantes históricos, evangélicos/pentecostales y adventistas.

Como se puede ver en la Gráfica 304 se registró un porcentaje de respuestas del 4,6% para la opción ‘otros motivos’; con las siguientes expresiones se intenta agrupar la mayoría de las respuestas que consignaron quienes eligieron esta opción.

- Voté NO por influencia de los medios de comunicación y por desinformación.
- Voté NO porque el Acuerdo es injusto y no garantiza la reparación para las víctimas.
- Voté NO porque no creo en el Acuerdo de Paz.
- Voté NO porque la paz es un asunto de Dios y no de los hombres.
- Voté NO porque el Acuerdo no ofrece garantías para las FARC.
- Voté NO porque la negociación para la firma del Acuerdo fue excluyente.
- Voté NO porque no comparto los términos del Acuerdo.
- Voté NO porque en los Acuerdos había manipulación.
- Voté NO porque creo que enviar a los guerrilleros a la cárcel es la mejor manera de acabar con las FARC.

En la Gráfica 305 se muestran los principales motivos que llevaron a los/as ciudadanos/as a votar NO en el Plebiscito discriminados según la identidad religiosa de estos votantes. Se agrupan las diversas corrientes protestantes (protestantes históricos, evangélicos/pentecostales y adventistas) y también los ateos y los agnósticos. Entre los fieles de las diversas corrientes protestantes el imaginario referido a que el Acuerdo ‘favorece la difusión de la llamada “ideología de género”’, así como la idea de que el Acuerdo ‘amenaza la familia tradicional’, son motivos que se mencionan con mayor frecuencia con respecto al resto de la población (Gráfica 305).

.....

Algunas conclusiones sobre religión y participación política

Un poco más de la mitad de los/as ciudadanos/as (56,7%) considera que en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder económico y político. Esta percepción aumenta entre jóvenes (18-25 años) y adultos jóvenes (26-40 años), y entre quienes se identifican como ateos, agnósticos y creyentes pero no afiliados a ninguna religión. Así mismo, desciende entre las minorías cristianas, especialmente entre evangélicos/pentecostales, pues sólo el 42,3% de ellos considera que las instituciones religiosas tienen demasiado poder.

El 38,5% de los colombianos considera que las instituciones religiosas reciben demasiados beneficios del Estado. Esta percepción aumenta entre jóvenes y alcanza cifras mayoritarias entre ateos, agnósticos y creyentes pero no afiliados a ninguna religión. Por su parte esta cifra desciende por debajo del 30% entre evangélicos/pentecostales, adventistas y protestantes.

La mayoría de los colombianos (69,1%) consideran inconveniente que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político, y que los líderes religiosos participen activamente en la política electoral (60,2%). Más del 85% de los ateos y de los testigos de Jehová consideran inconveniente que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político; finalmente, más del 80% de los ateos y de los testigos de Jehová consideran inconveniente que los líderes religiosos participen activamente en política electoral. En el caso de los testigos de Jehová, la oposición de la mayoría de sus fieles a la participación política de líderes e instituciones religiosas es coherente con las doctrinas que predica esta organización religiosa.

Los testigos de Jehová tenemos motivos religiosos, basados en la Biblia, para no involucrarnos en asuntos políticos. No constituimos un grupo de presión política, no votamos por ningún partido o candidato, no nos presentamos a las elecciones para ocupar un cargo público y no promovemos cambios en el poder. Hemos encontrado en la Biblia buenas razones para adoptar esta postura neutral. (JW.org, s.f.)

En este aspecto, las demás minorías cristianas se comportan de manera diferente. Por ejemplo, uno de cada tres evangélicos/pentecostales considera conveniente que las instituciones religiosas apoyen a un determinado candidato o partido político, y dos de cada cinco consideran conveniente que los líderes religiosos participen activamente en la política electoral. En Colombia, que ciertas iglesias evangélicas/pentecostales apoyen un candidato —o que ellas mismas propongan un candidato u organicen un partido político—, son iniciativas que se observan con frecuencia, por lo menos, desde la Asamblea Nacional Constituyente de 1991 (Beltrán y Quiroga, 2017; Duque Daza, 2014).

Con relación a la participación en las elecciones, cerca de la mitad de ciudadanos/as mayores de edad dice participar siempre de los comicios. Los católicos están en este promedio, pues uno de cada dos indica que participa siempre. Sólo entre protestantes y ateos este porcentaje es levemente mayor. En las demás minorías cristianas (evangélicos/pentecostales, adventistas y testigos de Jehová), así como entre los creyentes pero no afiliados a ninguna religión, el porcentaje de ciudadanos y ciudadanas que participan siempre en los comicios está por debajo del 50%, dato que es congruente con la tendencia abstencionista de los electores colombianos.

Sólo el 19,1% de las personas encuestadas dijo simpatizar o pertenecer a un partido político. Esta cifra es cercana a la que presenta el DANE como parte de los hallazgos de la Encuesta de Cultura Política (2019); allí se señala que sólo el 14,2% de los/as ciudadanos/as se identifica con algún partido político. Estos datos confirman la crisis de los partidos políticos en Colombia y en general la crisis del sistema electoral colombiano. Sin embargo, entre ateos y protestantes la afinidad con un partido político es levemente mayor. Uno de cada cuatro ateos, y uno de cada cuatro protestantes, simpatizan o están vinculados a un partido político (24%). Vale la pena insistir que en Colombia quienes se identifican como protestantes suelen pertenecer a alguna corriente del protestantismo histórico.

Los católicos y los evangélicos/pentecostales se inclinan a la derecha del espectro político. Entre ellos aumenta el porcentaje de ciudadanos y ciudadanas que simpatizan o hacen parte de partidos políticos de derecha, como el Centro Democrático o el Partido Conservador, y para el caso de los evangélicos/pentecostales, a esta lista se deben añadir los partidos confesionales Colombia Justa Libres y MIRA. Además, el candidato de la derecha y actual presidente, Iván Duque, fue el más votado entre católicos y evangélicos/pentecostales en la primera vuelta de las últimas elecciones presidenciales (2018) y fue el candidato al que apoyaron los partidos confesionales evangélicos/pentecostales mencionados. Es pertinente recordar que los católicos y evangélicos/pentecostales son los dos movimientos religiosos con mayor porcentaje de adherentes en Colombia, pues juntos agrupan alrededor del 77% de la población.

Los creyentes pero no afiliados a ninguna religión, y de manera aún más notoria, los ateos y los agnósticos, se inclinan a la izquierda del espectro político. Entre ellos aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que simpatizan o hacen parte de movimientos o partidos políticos de izquierda o centro izquierda, como Colombia Humana, Alianza Verde y el Polo Democrático Alternativo. Además, entre ellos, los candidatos más votados en las últimas elecciones presidenciales fueron los candidatos de izquierda y centro izquierda, Gustavo Petro y Sergio Fajardo. Debe señalarse, sin embargo, que los creyentes pero no afiliados a ninguna religión, los ateos

y los agnósticos son minoritarios en Colombia (representan el 13,2%, el 3,3% y el 3%, respectivamente), pero sumados alcanzan cerca del 20% de la población colombiana.

No obstante, es oportuno y pertinente subrayar que ningún grupo religioso es homogéneo en asuntos políticos. Por ejemplo, aunque el actual presidente, Iván Duque, fue el candidato más votado por los evangélicos/pentecostales en la primera vuela de las presidenciales de 2018 (36% de los evangélicos que votaron lo hicieron por él); también debe tenerse en cuenta que el 20,7% de los evangélicos/pentecostales que participaron en estos comicios votó por el candidato Gustavo Petro, quien, además, fue el candidato más votado entre los adventistas y entre quienes se identificaron como protestantes (históricos). En este mismo sentido, vale la pena mencionar que uno de cada cinco protestantes (históricos) y uno de cada cinco adventistas dice simpatizar con el movimiento político Colombia Humana. En el caso de los católicos, la diversidad de preferencias políticas es aún mayor.

Quienes simpatizan o militan con partidos políticos muestran diferencias con sus posiciones morales y de género. Así, los más conservadores en términos de sus convicciones morales son quienes simpatizan o militan con los partidos confesionales evangélico/pentecostales Colombia Justa Libres y MIRA, seguidos por los simpatizantes o afiliados al Partido Conservador. En todos estos partidos aumenta la oposición a la completa despenalización del aborto, a la legalización de la eutanasia voluntaria, al matrimonio entre personas del mismo sexo y a la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo. Sin embargo, en los partidos Centro Democrático, Cambio Radical, Partido de Unidad Nacional y Partido Liberal, también es mayoritaria la oposición a estas iniciativas. Sólo entre los simpatizantes o militantes de los partidos Unión Patriótica, FARC, Polo Democrático Alternativo, Alianza Verde y del movimiento Colombia Humana, estas iniciativas son respaldadas por la mayoría de sus adherentes.

Tal y como lo han señalado otras investigaciones (Basset, 2018), los resultados de la votación del plebiscito por la paz de 2016 varían con relación a la región. En las regiones Caribe y Pacífica, en la Orinoquía-Amazónica, en la isla de San Andrés y en la capital del país, fue mayoritario el Sí. Esto significa que todos los departamentos de frontera, con excepción de Norte de Santander y Arauca, y la mayoría de los departamentos más afectados por el conflicto armado interno, se inclinaron por la ratificación del Acuerdo. En cambio, los departamentos del interior del país, es decir las regiones central y oriental, se inclinaron por el NO a la refrendación del Acuerdo.

Aunque la mayoría de los votos, tanto por el NO como por el Sí, provienen de ciudadanos/as que se identifican como católicos —aspecto que no sorprende en la medida en que este es el movimiento religioso

mayoritario en el país—, sobresale el voto de los evangélicos y pentecostales como un factor que inclinó la balanza electoral a favor del NO, ya que uno de cada cuatro votos por el NO provino de este sector de la población. Por otro lado, la mayoría de creyentes pero no afiliados a ninguna religión, agnósticos y ateos que participaron en el Plebiscito por la Paz de 2016 lo hicieron a favor del Sí. Uno de cada cinco votos por el Sí provienen de este sector de la población.

En consonancia con lo anterior, entre los votantes por el NO aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que está absolutamente convencido de la existencia de Dios, que consideran que la religión es un asunto muy importante en sus vidas, que participan actualmente de las actividades que ofrecen las parroquias o iglesias locales, y que asisten semanalmente a servicios religiosos (como misas o cultos). Estas proporciones, no sólo son notoriamente mayores comparadas con los de los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí, sino que también están por encima de los porcentajes generales de la población colombiana. Este dato cobra aún mayor relevancia si se considera que una parte de la campaña por el NO tuvo como escenario iglesias cristianas locales. Está ampliamente documentado que un considerable número de pastores evangélicos y pentecostales animaron a sus feligreses a votar por el NO desde los púlpitos (al respecto ver Beltrán y Creely, 2018; Molano Gabalán, 2017; y Rodríguez Rondón, 2017).

También, entre los votantes por el NO aumenta el porcentaje de ciudadanos/as que consideran inconveniente el matrimonio entre parejas del mismo sexo, la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo, la legalización de la eutanasia voluntaria, y la despenalización del aborto. Nuevamente, entre los/as ciudadanos/as que votaron NO el porcentaje de quienes consideran inconvenientes estas iniciativas, además de ser más alto con respecto al de los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí, también resulta más alto comparado con los porcentajes generales en la población colombiana, tomando como referencia los datos de esta misma encuesta (ver capítulo 4).

Entre los votantes por el NO también aumentan los porcentajes de ciudadanos/as que consideran que la homosexualidad es una enfermedad o que la homosexualidad es causada por demonios. Así mismo, entre estos ciudadanos son más frecuentes imaginarios como: “el hombre es la cabeza del hogar”, “una familia óptima está compuesta por papá, mamá e hijos”, y “los niños y niñas que pasan mucho tiempo con homosexuales se vuelven homosexuales”. En este caso, de nuevo la frecuencia de estos imaginarios entre los/as ciudadanos/as que votaron por el NO, además de ser más altas que entre los/as ciudadanos/as que votaron por el Sí, son más altas que las frecuencias con las que estos imaginarios están presentes en la población colombiana en general, tomando como referencia los datos de esta misma encuesta (ver capítulo 4).

Por último, el motivo más mencionado por los/as ciudadanos/as para votar NO en el plebiscito fue ‘no estoy de acuerdo con la participación de las FARC en el Congreso’ (38,1%). Sin embargo, el 6,3% de los/as ciudadanos/as que votaron NO lo hicieron porque consideran que ‘el Acuerdo de paz favorece la llamada “ideología de género”’, y el 5,3% porque consideran que ‘el Acuerdo amenaza la familia tradicional’. Entre las diversas corrientes protestantes que votaron por el NO, estos dos últimos motivos fueron mencionados con mayor frecuencia. Vale la pena recordar que estos dos argumentos fueron utilizados por la campaña del NO para desprestigiar el Acuerdo (Molano Gabalán, 2017; Rodríguez Rondón, 2017; Beltrán y Creely, 2018).

En conclusión, tal y como lo han mostrado otras investigaciones, los datos de la encuesta señalan que el voto cristiano conservador tuvo un peso significativo en el triunfo del NO en el Plebiscito por la Paz de 2016. En este sentido se destaca particularmente el peso del voto evangélico/pentecostal y el de los/as ciudadanos/as que ahora se identifican o simpatizan con el partido confesional Colombia Justa Libres. El carácter definitorio de estos votos en el triunfo del NO es aún más claro si se considera que esta opción logró el triunfo por un margen bastante estrecho: sólo 53.894 votos que equivalen al 0,4% de los votos válidos.

• • •

REFERENCIAS

Antinoff, S. (2010). *Spiritual Atheism*. Berkeley (CA): Counterpoint Press.
<https://www.counterpointpress.com/dd-product/spiritual-atheism/>

Arrocha Castillo, A., & Canino Chávez, I. (2015). *Representaciones del ateísmo* (Trabajo de grado en Psicología). Santa Cruz de Tenerife (España): Universidad de La Laguna.
<https://riull.ull.es/xmlui/bitstream/handle/915/3548/Representaciones%20del%20ateismo.pdf>

Abello Jiménez, A. E. (2018). *El odio como discurso político y su impacto en la construcción de paz: el caso del plebiscito por la paz* (Tesis de maestría). Bogotá (Colombia): Universidad de los Andes.
<https://repositorio.uniandes.edu.co/handle/1992/34640>

Balaguer, J. (2010). El recuerdo de voto en España: un análisis del período 1996-2008. *Revista Internacional de Sociología*, 68(3), 637–677.
<https://doi.org/10.3989/ris.2008.10.17>

Basset, Y. (2018). Claves del rechazo del plebiscito para la paz en Colombia. *Estudios Políticos*, (52), 241-265.
<http://doi.org/10.17533/udea.espo.n52a12>

Bastian, J.-P. (1994). *Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías activas en América Latina*. México D.F.: Fondo de Cultura Económica.
<https://www.fondodeculturaeconomica.com/Ficha/9786071613578/F>

Beltrán, W. M. (2012). Descripción cuantitativa de la pluralización religiosa en Colombia. *Universitas Humanística*, 73(73), 201-237.
<https://revistas.javeriana.edu.co/index.php/univhumanistica/article/view/3636>

Beltrán, W. M. (2013). *Del monopolio católico a la explosión pentecostal: pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia*. Bogotá D.C. (Colombia): Centro de Estudios Sociales - Universidad Nacional de Colombia.
<https://repositorio.unal.edu.co/handle/unal/20280>

Beltrán, W. M. (2019). Aportes a la comprensión de la increencia en Colombia. *Theologica Xaveriana*, 69(188), 1-24.
<https://doi.org/10.11144/javeriana.tx69-188.acic>

Beltrán, W. M., & Quiroga, J. D. (2017). Pentecostalismo y política electoral en Colombia (1991- 2014). *Colombia Internacional*, (91), 187-212.
<https://dx.doi.org/10.7440/colombiaint91.2017.06>

Beltrán, W. M., & Creely, S. (2018). Pentecostals, Gender Ideology and the Peace Plebiscite: Colombia 2016”. *Religions*, 9(12), 418.
<https://doi.org/10.3390/rel9120418>

Cardona Zuleta, L. M., & Londoño Álvarez, C. A. (2018). La retórica del miedo como estrategia política. El plebiscito por la paz en Colombia. *Forum. Revista Departamento de Ciencia Política*, (14), 43–68.
<https://doi.org/10.15446/frdcp.n14.69614>

Champion, F. (1997). Lo religioso flotante, eclecticismo y sincretismo. En J. Delumeau (Dir.), *El hecho religioso* (pp. 535-557). México D.F.: Siglo XXI.

Casanova, J. (2006). Rethinking Secularization: A Global Comparative Perspective. *The Hedgehog Review*, 8(1-2): 7-23.
<https://berkleycenter.georgetown.edu/publications/rethinking-secularization-a-global-comparative-perspective>

Casanova, J. (2012). *Genealogías de la secularización*. Barcelona: Anthropos - Universidad Nacional Autónoma de México.
<https://www.anthropos-editorial.com/DETALLE/GENEALOGIAS-DE-LA-SECULARIZACION-ATTCS-085>

Cifras & Conceptos - Información inteligente. (2017). *Polimétrica: Encuesta sobre religión - noviembre de 2017*.
<http://cifrasyconceptos.com/wp-content/uploads/2017/12/Presentación-final-Polimétrica-noviembre-Religión.pdf>

Comte-Sponville, A. (2006). *El alma del ateísmo. Introducción a una espiritualidad sin Dios*. Barcelona: Paidós.
<https://www.planetadelibros.com/libro-el-alma-del-ateismo/117344>

Departamento Administrativo Nacional de Estadística (DANE). (2018). Censo Nacional de Población y Vivienda 2018.
<https://www.dane.gov.co/index.php/estadisticas-por-tema/demografia-y-poblacion/censo-nacional-de-poblacion-y-vivenda-2018>

Departamento Administrativo Nacional de Estadística (DANE) - Archivo Nacional de Datos (ANDA). (2019). Encuesta de cultura política.
http://microdatos.dane.gov.co/index.php/catalog/644/get_microdata

Departamento de Planeación Nacional (DPN). (2018). Encuesta de Percepción Ciudadana del Plan Nacional de Desarrollo 2014-2018.
<https://anda.dnp.gov.co/index.php/catalog/89/study-description>

ElColombiano.com. (6 de octubre de **2016**). Estábamos buscando que la gente saliera a votar verraca: Juan C. Vélez. <https://www.elcolombiano.com/colombia/acuerdos-de-gobierno-y-farc/entrevista-a-juan-carlos-velez-sobre-la-estrategia-de-la-campana-del-no-en-el-plebiscito-CE5116400>

De Roux, R. (1983). *Una iglesia en estado de alerta: funciones sociales y funcionamiento del catolicismo colombiano: 1930-1980.* Bogotá D.C. (Colombia): Servicio Colombiano de Comunicación Social. https://hal.archives-ouvertes.fr/hal-00491529/file/Iglesia_en_estado_de_alerta.pdf

Duque Daza, J. (2014). Partidos y partidismo. Los partidos políticos colombianos y su enraizamiento en la sociedad. *Revista de la Facultad de Derecho y Ciencias Políticas*, 44(120), 311-347. <https://revistas.upb.edu.co/index.php/derecho/article/view/3265>

Goffman, E. (2003). *Estigma. La identidad deteriorada.* Buenos Aires: Amorrortu. <https://www.amorrortueditores.com/Papel/9789505181995/Estigma>

Hervieu-Léger, D. (1999). *Le pèlerin et le converti. La religion en mouvement.* París: Flammarion. <http://www.iesr.ephe.sorbonne.fr/ressources-pedagogiques/comptes-rendus-ouvrages/hervieu-leger-daniele-pelerin-converti-religion>

Inglehart, R., Haerpfer, C., Moreno, A., Welzel, C., Kizilova, K., Diez-Medrano, J., Puranen, B. (eds.). (2014). *World Values Survey: Round Six (2010-2014) - Country-Pooled Datafile Version.* <http://www.worldvaluessurvey.org/WVSDocumentationWV6.jsp>

Invamer Poll. (2019). A 25 años del Poll - #133 - Colombia - octubre de 2019. https://issuu.com/damg22/docs/051400190000_poll__133__1_

Jimeno, M. (2017). Emotions and Politics: A Commentary on the Accord to End the Conflict in Colombia. *Journal of Latin American and Caribbean Anthropology*, 22(1), 161–163. <https://doi.org/10.1111/jlca.12270>

JW.org. (s.f.). ¿Por qué no se involucran los testigos de Jehová en asuntos políticos? <https://www.jw.org/prl/testigos-de-jehová/preguntas-frecuentes/neutralidad-pol%C3%ADtica/>

Latinobarómetro - Opinión Pública Latinoamericana. (12 de enero de **2018**). El papa Francisco y la religión en Chile y América Latina. Latinobarómetro 1995-2017 [Comunicado de prensa - encuesta]. https://www.cooperativa.cl/noticias/site/artic/20180112/asocfile/20180112124342/f00006494_religion_chile_america_latina_2017.pdf

Marzal, M. (2002). *Tierra encantada: tratado de sociología religiosa.* Madrid: Trotta. <https://www.trotta.es/libros/tierra-encantada/9788481645668/>

Molano Gabalán, J. M. (2017). *Devenir sujeto creyente: movilización de afectos y políticas desde una iglesia neopentecostal en Bogotá* (Tesis de Maestría). <https://repository.javeriana.edu.co/handle/10554/38735>

Newport, F. (2019). Millennials’ Religiosity Amidst the Rise of the Nones. *Gallup News - Polling Matters.* <https://news.gallup.com/opinion/polling-matters/267920/millennials-religiosity-amidst-rise-nones.aspx>

Moreno, P. (2004). Protestantismo histórico en Colombia. En: A. M. Bidegain (Dir.), *Historia del cristianismo en Colombia, corrientes y diversidad* (pp. 421-449). Bogotá: Taurus.

Pew Research Center - Religion & Public Life. (5 de octubre de **2006**). Spirit and Power - A 10-Country Survey of Pentecostals. <https://www.pewforum.org/2006/10/05/spirit-and-power/>

Pew Research Center - Religion & Public Life. (13 de noviembre de **2014**). Religion in Latin America. Widespread hange in a Historically Catholic Region. <https://www.pewforum.org/2014/11/13/religion-in-latin-america/>

Pew Research Center - Religion & Public Life. (22 de marzo de **2019**). The Gender Gap in Religion Around the World. <https://www.pewforum.org/2016/03/22/the-gender-gap-in-religion-around-the-world/>

Pew Research Center - Religion & Public Life. (junio de **2020**). The Global Divide on Homosexuality Persists. <https://www.pewresearch.org/global/2020/06/25/global-divide-on-homosexuality-persists/>

Registraduría Nacional del Estado Civil (2016). <https://www.registraduria.gov.co/-Historico-de-Resultados,3635-.html>

Registraduría Nacional del Estado Civil (2018). <https://www.registraduria.gov.co/-Presidencia-.html>

Rey Martínez, O. L. (2008). *El empoderamiento de mujeres en los procesos cristiano-protestantes: historias de vida* (Tesis de Maestría). https://repository.cinde.org.co/bitstream/handle/20.500.11907/1825/ReyMartinez_2008.pdf

Rodríguez Rondón, M. A. (2017). La ideología de género como exceso: Pánico moral y decisión ética en la política colombiana. *Sexualidad, Salud y Sociedad*, (27), 128–148. <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.1590/1984-6487.sess.2017.27.08.a>

Sarrazín, J. P. (2017). ¿Guiados por Dios o por Sí Mismos? Estudio comparativo entre adeptos a las espiritualidades alternativas y adeptos a las iglesias evangélicas. *Cuestiones Teológicas*, 44(102), 373–396.
<https://doi.org/10.18566/cueteo.v44n102.a07>

Sarrazín, J. P., & Arango, P. (2017). La alternativa cristiana en la modernidad tardía. Razones de la migración religiosa del catolicismo al pentecostalismo. *Folios - revista de la Facultad de Humanidades*, (46), 41-54.
<https://doi.org/10.17227/01234870.46folios41.54>

Semán, P. (2001). Cosmológica, holista y relacional: una corriente de la religiosidad popular contemporánea. *Ciências Sociais e Religião*, 3(3), 45-74.
<https://doi.org/10.22456/1982-2650.2169>

Shulgin, S., Zinkina, J., & Korotayev, A. (2019). Religiosity and Aging: Age and Cohort Effects and Their Implications for the Future of Religious Values in High-Income OECD Countries. *Journal for the Scientific Study of Religion*, 58(3): 591-603.
<https://doi.org/10.1111/jssr.12613>

Torres Bryon, A. D. (2018). Creencias y prácticas religiosas de estudiantes universitarios en la Ciudad de Cali (Tesis de Maestría).
<https://bibliotecadigital.univalle.edu.co/bitstream/handle/10893/11029/7381-0534487-MS.pdf>

Tschannen, O. (1992). *Les théories de la sécularisation*. Ginebra (Suiza): Librairie Droz.
<https://doi.org/10.3917/droz.tscha.1992.01>

Van Elsas, E. J., Lubbe, R., Van Der Meer, T. W. G., & Van Der Brug, W. (2014). Vote recall: A panel study on the mechanisms that explain vote recall inconsistency. *International Journal of Public Opinion Research*, 26(1), 18–40.
<https://doi.org/10.1093/ijpor/edt031>

Weber, M. (2014). *Economía y sociedad* (edición comentada por Francisco Gil Villegas). México D.F.: Fondo de Cultura Económica.
<https://www.fondodeculturaeconomica.com/Ficha/9786071620897/F>

Zacipa, I. (2019). *La mujer pentecostal en la etnia Misak en Guambía, Cauca* (Tesis de Doctorado).

ANEXO 1. FICHA TÉCNICA

Entidades participantes

ACT IGLESIA SUECA

(financiación, apoyo logístico, apoyo en la investigación, supervisión).

WORLD VISION

(financiación, apoyo logístico, apoyo en la investigación, supervisión).

COMISIÓN INTERECLESIAL DE JUSTICIA Y PAZ

(administración, apoyo en la investigación, ejecución de recursos y rendición de informes financieros).

UNIVERSIDAD NACIONAL DE COLOMBIA

(dirección de la investigación, conceptualización, sistematización, análisis e interpretaciónde resultados y elaboración del informe final).

Objetivo general

Describir el panorama actual de la diversidad religiosa en Colombia y su relación con variables demográficas, regionales, de identidad política y de justicia de género.

Objetivos específicos

- Describir la diversidad religiosa y sus variaciones en las diferentes regiones de Colombia.
- Describir cómo varía la diversidad religiosa respecto de variables demográficas (edad, sexo, nivel de estudios, estrato socio-económico).
- Ofrecer una descripción de la diversidad interna del catolicismo en Colombia.
- Ofrecer una descripción de la diversidad interna del protestantismo en Colombia.
- Determinar de manera confiable el número de fieles y la proporción de las diversas minorías religiosas presentes en el país.
- Determinar porcentajes confiables de las poblaciones de ateos, agnósticos y no-afiliados a ninguna religión y describir la diversidad de esta población.
- Describir la diversidad del compromiso y de la práctica religiosa entre los miembros de las diferentes confesiones y organizaciones religiosas.
- Identificar las relaciones entre identidad religiosa y militancia e identidad política.
- Reconocer las relaciones entre identidad religiosa y algunas variables de justicia de género (por ejemplo, el respeto a las identidades sexuales minoritarias y el reconocimiento de la equidad de género, entre otros).

Universo

Personas de 18 años o más residentes en el territorio nacional.

Población objetivo

Personas de 18 años o más residentes en el territorio nacional, excluyendo extranjeros sin ciudadanía colombiana.

Marco muestral

DANE - Censo Nacional de Población y Vivienda de 2018 (CNPV-2018).

Fuente de información

La fuente de información primaria corresponde a las personas encuestadas.

Diseño muestral

El diseño muestral es probabilístico y estratificado; la estratificación se realizó de acuerdo con criterios geográficos a nivel de departamento.

Tamaño y distribución de la muestra

La Encuesta sobre Diversidad Religiosa en Colombia 2019 es representativa para las cinco regiones definidas por el DANE, Bogotá y San Andrés, así:

- Bogotá D.C.: integrada por Bogotá (980 personas).
- Región Caribe: integrada por La Guajira, Cesar, Magdalena, Atlántico, Bolívar, Sucre y Córdoba (1.066 personas).
- Región Central: integrada por Antioquia, Caldas, Quindío, Risaralda, Tolima, Huila y Caquetá (1.067 personas).
- Región Oriental: integrada por Norte de Santander, Santander, Boyacá, Cundinamarca y Meta (1.066 personas).
- Región Orinoquía-Amazonía: integrada por Arauca, Casanare, Vichada, Guainía, Guaviare, Vaupés, Amazonas y Putumayo (1.065 personas).
- Región Pacífica: integrada por Chocó, Cauca, Nariño y Valle del Cauca (1.066 personas).
- San Andrés: integrada por San Andrés (490 personas).

Número de encuestas realizadas

BOGOTÁ D.C.: 985
REGIÓN CARIBE: 1.348
REGIÓN CENTRAL: 2.718
REGIÓN ORIENTAL: 1.415
REGIÓN ORINOQUÍA-AMAZONÍA: 1.147
REGIÓN PACÍFICA: 2.915
SAN ANDRÉS: 506
TOTAL: 11.034

Nivel de confianza y margen de error

El nivel de confianza definido y el margen de error calculado para cada una de las regiones, es, respectivamente: 95% y 3% para las regiones Caribe, Oriental, Central, Pacífica y Orinoquía-Amazónica; 94% y 3% para Bogotá; 90% y 3,7% para San Andrés. Lo anterior para fenómenos con ocurrencia superior al 50%.

Técnica de recolección

La encuesta se realizó de manera presencial y aleatoria a personas de 18 años o más, residentes en el territorio nacional, en los 32 departamentos del país además de la ciudad de Bogotá. Para ello se contó con el apoyo de 135 encuestadores y encuestadoras en todo el país.

Cobertura geográfica

La encuesta tiene cubrimiento nacional.

Fecha de recolección

Entre agosto de 2019 y febrero de 2020 (7 meses).

ANEXO 2. NÚMERO DE ENCUESTAS SEGÚN REGIÓN Y DEPARTAMENTO

Región	Departamento	Encuestas aplicadas	Región	Departamento	Encuestas aplicadas
BOGOTÁ	Bogotá D.C.	985	SAN ANDRÉS	San Andrés	506
CARIBE	La Guajira	111	CENTRAL	Antioquia	1.468
	Cesar	153		Caldas	279
	Magdalena	219		Quindío	187
	Atlántico	267		Risaralda	229
	Bolívar	286		Tolima	328
	Sucre	87		Huila	164
	Córdoba	225		Caquetá	63
ORIENTAL	Norte de Santander	269	ORINOQUÍA AMAZONÍA	Putumayo	424
	Santander	364		Amazonas	100
	Boyacá	212		Arauca	229
	Cundinamarca	466		Casanare	229
	Meta	104		Guainía	31
PACÍFICA	Cauca	555		Guaviare	36
	Chocó	103		Vaupés	36
	Nariño	787		Vichada	62
	Valle del Cauca	1470	TOTAL NACIONAL DE VOTOS		11.034

SOBRE LOS AUTORES

William Mauricio Beltrán

William Mauricio Beltrán es sociólogo, magister en Sociología de la Universidad Nacional de Colombia y doctor en Estudios sobre América Latina de la Universidad de Paris 3, Sorbonne Nouvelle. Actualmente se desempeña como Profesor Asociado del Departamento de Sociología de la Universidad Nacional y como investigador del Grupo de Estudios Sociales de la Religión de la misma universidad.

Sonia Larotta Silva

Sonia Larotta Silva es socióloga y magister en geografía de la Universidad Nacional de Colombia. Posee amplia experiencia investigativa relativa a la recopilación, procesamiento y análisis de datos cualitativos y cuantitativos. Actualmente se desempeña como investigadora, principalmente en las áreas de estudios de población y sociología de la religión.

SOBRE LAS ENTIDADES FINANCIADORAS

Act Iglesia Sueca

Act Iglesia Sueca (Act IS) apoya a socios locales, regionales e internacionales en los ámbitos del desarrollo, la acción humanitaria y su incidencia en más de 16 países. Como parte integral de una iglesia con seis millones de miembros, Act IS presta su apoyo desde un enfoque de derechos, enfatizando la colaboración con iglesias y actores que basan su accionar en la fe, además de organizaciones y movimientos sociales, universidades y empresas. Los principales espacios de colaboración son la construcción de paz, equidad de género, derechos sexuales y reproductivos y desarrollo sostenible. El trabajo de Act IS en Colombia se centra en apoyar iniciativas que promueven la equidad de género, la construcción de paz y los procesos de reconciliación. Así mismo, Act IS es miembro de varias alianzas ecuménicas mundiales con las cuales lleva a cabo iniciativas de incidencia significativa en los temas mencionados anteriormente.

Es del interés de Act IS comprender las implicaciones del fenómeno religioso en referencia al proceso de paz en Colombia. Con el auge de los fundamentalismos —y sus efectos negativos sobre los derechos humanos—, es esencial apoyar investigaciones que permitan comprender cómo las creencias influyen en la conducta política de ciudadanos y ciudadanas, en particular en referencia a la percepción de los roles de género. Los hallazgos de esta investigación también ayudan a proyectar posibles roles y acciones estratégicas de actores religiosos comprometidos con la defensa y la promoción de la construcción de paz y los derechos humanos, específicamente los derechos de las mujeres, las niñas y la población LGTBI.

World Vision

World Vision es una organización global de desarrollo, ayuda humanitaria y advocacy (incidencia política y movilización) de principios cristianos, enfocada en el bienestar y la protección integral con ternura de niños y niñas en situación de vulnerabilidad. Desde 1950, World Vision International ha contribuido con la transformación de millones de niños, niñas, familias y comunidades a través de programas de desarrollo, atención a emergencias y promoción de la justicia, sin distinción política, religiosa, de raza, etnia o género. World Vision tiene presencia en Colombia desde 1978, actualmente gestiona proyectos en comunidades de vulnerabilidad alta en cinco regiones del país y 20 departamentos, promoviendo relaciones de solidaridad y transformación humana.

Comisión Intereclesial de Justicia y Paz

La **Comisión Intereclesial de Justicia y Paz** [JyP], es una organización de promoción, protección y afirmación de los derechos civiles, políticos, económicos, sociales, culturales, ambientales, sexuales, de género y del derecho a la paz, en el marco del derecho internacional de los derechos humanos, el derecho humanitario y los derechos de los pueblos.

En sus 32 años de labor ha apoyado y asesorado a personas y procesos organizativos étnicos, rurales y urbanos, en tres líneas estratégicas para satisfacer sus derechos: 1. Territorio –Ambiente: Promoción, defensa y afirmación de los derechos al territorio en coexistencia con otras vidas, la protección del suelo, subsuelo y el aire, la producción a pequeña escala para la alimentación sana y sostenible. 2. Memoria –Justicia: Promoción, defensa y afirmación del deber de la memoria y de los derechos a la verdad, a la justicia restaurativa para afrontar la impunidad que propicien la reparación integral y las garantías de no repetición. 3. Democracia – Participación: Promoción, defensa, y afirmación de mecanismos propios de autoprotección no violenta e iniciativas de diálogo y política pública desde la base para las salidas humanitarias, políticas, jurídicas, culturales a las violencias armadas.

Para nuestra organización, esta investigación, brinda elementos de comprensión de la identidad de sociedad colombiana actual; devela elementos para interpretar los acervos religiosos en la relación con las ideas políticas. Las expresiones religiosas han jugado un papel visible e importante en la vida política colombiana, en la paz pactada; frente a la guerra política y armada, a los derechos sexuales y reproductivos, a la crisis ambiental, entre otros temas.

Cualquier iniciativa de fe que busque transformar las realidades y dinámicas sociales en pro de la justicia y de democracia, y que tenga en el centro la Vida, encontrará, en los resultados de esta investigación, aportes significativos para formularse preguntas y avanzar en propuestas que toquen los núcleos profundos de decisión que mueven la humanidad a actuar en una dirección u otra.

Grupo de Estudios Sociales de la Religión - Universidad Nacional de Colombia

El **Grupo de Estudios Sociales de la Religión** de la **Universidad Nacional de Colombia** fue el primer grupo de investigación en ocuparse del estudio de la religión en Colombia bajo el enfoque de las ciencias sociales y con una perspectiva interdisciplinar (sociología, antropología e historia). Si bien viene desarrollando investigaciones, cursos y congresos sobre el cambio religioso en Colombia desde los años noventa, fue reconocido por Colciencias como grupo de investigación en el año 2003. Esto lo convierte en el grupo de más amplia trayectoria y con mayor número de publicaciones científicas sobre el tema en el país. El Grupo de Estudios Sociales de la Religión estudia el hecho religioso a partir de una perspectiva no confesional, en un ambiente público, pluralista y laico, que no privilegia ninguna doctrina u organización religiosa en particular. Más de cincuenta publicaciones (incluidos, libros y artículos especializados) acreditan su trayectoria.

